

مكتبة دار الحديث في مكة المكرمة

مكتبة دار الحديث في مكة المكرمة

عَقِيدَةُ
حَمَرُ النُّبُوَّةِ

عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب

مكة المكرمة

مكتبة دار الحديث في مكة المكرمة

كتاب رقم ١٠٠





انا خاتم النبيين لا نبي بعدي

عقيدة وفتاوى علماء اسلامي تحقيقي كتيب رسائل كالتساويك وبيدنا

عَقِيدَةُ خَيْرِ الدُّبُورَةِ



الإدارة لتَحْفِظِ الْحَقَائِدِ الْإِسْلَامِيَّةِ



مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ
وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ

الآية (٤٠) سورة الاعزاب

قَصِيدَةُ بُرْدَةِ شَرِيف

از اشیعہ امام محمد شرف الدین ہومیری بمبئی صافی رحمہ اللہ علیہ

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ وَآلَيْمًا أَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

۱۔ میرے باپ، دولتی دودھو ملاقاتی، ڈال لیا، ایک عرصے کے لیے عیسائی پڑھنے میں مصروف رہا۔

مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ وَالْثَّقَلَيْنِ
وَالْفَرِيقَيْنِ مِنْ عَرَبٍ وَمِنْ جَعْفَرٍ

سید احمد رضا علیؒ سے سوا اور کون سا بھی دنیا دار آخرت کے اور حق و انصاف کے اور عیب و اہم دونوں جہاتوں کے۔

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِى الْخُلُقِ
وَلَسَوْدَ الْوُحْدَةِ فِى عِلْمِهِ وَلَا كَرَمِ

۱۰۰۔ اے تمام ائمہ و علما! چرخِ حسن و اخلاق میں تقویت پائی اور دوسرے آپ کے مراتبِ علم و کرم کے قریب بھی نہ پہنچی پاسے۔

وَكُلُّهُمْ رُفُوعٌ وَسُورٌ إِلَهُ مُلْتَمِسٌ
عَرُفَاتُ مِنَ الْبَحْرِ أَوْ رُفُوعَاتُ مِنَ الدِّيمِ

۱۷۰۸۔ آپ ﷺ کی ہرگز اور میں تمس ہیں آپ کے دیئے گئے سے ایک چلایا ہوا دست سے ایک فقرے کے ۔



الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَاتَمَ النَّبِيِّينَ

وَكُنْ أَمِيَّ الرُّسُلِ الْكَرَامِ بِهَا
فَلَمَّا اتَّصَلَتْ مِنْ نُورِهِ بِهِمْ

نام انعام اللہ کے لئے اور اصل حضور ﷺ کے نور سے انہیں حاصل ہوئے۔

وَقَدْ مَتَكَ جَمِيعُ الْأَنْبِيَاءِ بِهَا
وَالرُّسُلِ تَقْدِيرُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى خَدَمِهِ

نام انعام اللہ نے آپ ﷺ کو (سب انبیاء میں) مقدم فرمایا اور انہیں اپنے عبادت پر مقرر کرنے کی حق۔

بُشْرَى لَنَا مَعَشَرَ الْإِسْلَامِ إِنَّ لَنَا
مِنَ الْوَعْدَةِ زَكَاةً غَيْرَ مُنْهَدِمٍ

اے مسلمان! اچھی خبر ہے کہ اللہ کی طرف سے ہمارے لئے یہاں تک نعمت ہے کہ ہم اس کے لئے نہ ہمارے۔

فَإِنَّ مِنْ جُودِ اللَّهِ الدُّنْيَا وَصَرَفَهَا
وَمِنْ عُلُومِكَ عَلَمُ الْوُجُوحِ وَالْقَلَمِ

یا رسول اللہ ﷺ آپ کی بخشش میں سے ایک بخشش دنیا و آخرت ہیں اور علم و رسم آپ ﷺ کے علم کا ایک حصہ ہے۔

وَمَنْ تَكُنْ بِرَسُولِ اللَّهِ نُصْرَتُهُ
إِنْ تَلَقَّ الْأُسْدُ فِي أَحَابِمَاتِهِمْ

اور جسے آگے دوں گے وہ وہاں ﷺ کی مدد حاصل ہوئے اگر جنگ میں شریک ہیں تو غاصبی سے سر جھکا لیں۔

لَمَّا دَعَا اللَّهُ دَاعِيَائِنَا لِمَا عَتَبَهُ
بِأَكْرَمِ الرُّسُلِ كُنَّا أَكْرَمَ الْأُمَمِ

جب اللہ ﷻ نے اپنی دعوت کی طرف بلائے والے محبوب کو اکرم الرسل فرمایا تو ہم بھی سب امتوں سے اشراف قرار پائے۔

سَلَامٌ رَحْمَةً

ازہ نام انعام اللہ نے بہت نعمت عطا فرمائی تھی تباری تباری
امام احمد رضا عقیق محمد قادی بڑا کافی یعنی بڑا بلوی جڑواں علیہ

مُصْطَفَىٰ جَانِ رَحْمَتٍ بِهْ لَاحُونَ سَلَامٌ
شع بزم ہدایت پہ لاکھوں سَلَامٌ

مہر چرخ نبوت پہ روشن درود
کلی ہارِ رسالت پہ لاکھوں سَلَامٌ

شب اسری کے دولہا پہ دائم درود
نوشہ بزم جنت پہ لاکھوں سَلَامٌ

صاحب رجعت شمس و شفق القمر
لائب دست قدرت پہ لاکھوں سَلَامٌ

حجر اسود و کعبہ جنان و دل
یعنی ہر نبوت پہ لاکھوں سَلَامٌ

ہم کے مانتے شفاعت کا سہارا
اس جہین سعادت پہ لاکھوں سَلَامٌ

فتح باب نبوت پہ بے حد درود
قیم دور رسالت پہ لاکھوں سَلَامٌ

مجھ سے خدمت کے قدسی کہیں ہاں مٹا
مُصْطَفَىٰ جَانِ رَحْمَتٍ بِهْ لَاحُونَ سَلَامٌ

اظہار تشکر

ادارہ ان تمام علمائے اہلسنت،
اہل علم حضرات اور تنظیموں کا
تہہ دل سے مشکور و ممنون ہے
جنہوں نے اب تک عقیدہ ختم نبوت کے
موضوع پر مواد کی تلاش اور جمع کرنے میں
ادارے کے ساتھ مخلصانہ تعاون کیا
اور باقی مواد کی تلاش میں مشغول عمل ہیں
ادارے کو ان کی مزید علمی شفقتوں کا
انتظار رہے گا۔

الإدارة لتدقيق العقائد الإسلامية

محفوظہ جميع الحقوق

نام کتاب	عقیدہ ختم النبوة
ترتیب و تحقیق	مفت محمد امین عثمانی مدظلہ العالی
جلد	ہفتم
سن اشاعت	2009 / 1430ھ
قیمت	325/-

ناشر

الإدارة لتدقيق العقائد الإسلامية

آفس نمبر 5، پلاٹ نمبر Z-111، عالمگیر روڈ، کراچی

www.khatmenabuwat.com
www.khatmenabuwat.net



فہرست

نمبر شمار	تفصیل	صفحہ نمبر
①	حضرت علامہ قاضی غلام اگیلانی چشتی مدظلہ	09
②	تبلیغ غلام گیلانی برکات قادریانی	15
③	جواب حقائق در ردی بتکالی قادریانی	199
④	رسالہ ہدایہ مقبول و ردی قادریانی مجنون	359
⑤	حضرت علامہ قاضی غلام ربانی چشتی مدظلہ	453
⑥	ہدایہ غلطیان	457
⑦	رسالہ ردی قادریانی	471
⑧	مولانا حافظ سید پیر ظہور شاہ قادری چشتی مدظلہ	479
⑨	قہر یزدانی تبرجین و جمال قادریانی	485



عالم جلیل، فاضل نبیل، حامی سنت، ماحی بدعت
 حضرت علامہ قاضی غلام اگیلانی چشتی مدظلہ

○ حالات زندگی

○ ردِ قادیانیت

حالات زندگی :

راولپنڈی سے پشاور جانے والی سڑک پر کامرہ موڑ سے چار میل کے فاصلے پر ضلع
الکہ کی حدود میں ایک قصبہ شمس آباد نام سے آباد ہے۔ قاضی غلام جیلانی بن قاضی نادر بن
قاضی جنگ ہزاراسی قصبہ میں ۱۸۶۵ء میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد ماجد قاضی نادر دین
صاحب علم اور رئیس القلم تھے۔ شمس آباد کے عوام نے ان ہی سے نوشت و خواند سیکھی تھی۔
اللہ کو زبان کے صوفی بزرگ شاعر تھے اور ان کی علمی یادگار ”پند نامہ بطرزی حریفی“ موجود

ہے۔

قاضی غلام جیلانی نے ابتدائی کتب اپنے علاقے کے جید علماء سے پڑھیں۔ پھر
مدرسہ عالیہ رامپور میں داخل ہوئے اور مولانا محمد طیب، مولانا منور علی محدث رامپوری اور
مولانا مسلمان اللہ رامپوری سے استفادہ کیا۔ مدرسہ عالیہ سے سند فنیات حاصل کی اور اسی
مدرسہ میں مدرس مقرر ہوئے۔

محمد الدین حضرت مولانا قاضی غلام جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دونوں بھائی مولانا
قاضی غلام سبحانی اور حکیم مولانا قاضی غلام ربانی شمس آبادی بھی جید علماء میں سے تھے۔

قاضی صاحب سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ میں سراج الاولیاء حضرت خواجہ محمد سراج
الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۳۳۳ھ سجادہ نشین خاتواہ احمدیہ سعید یہ موسیٰ زئی شریف ضلع ڈیرہ
بھٹی خان کے مرید و خلیفہ تھے۔

بعد ازاں امام احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے حکم پر حضرت مولانا غلام جیلانی
نے دہرا دہی کا تھیاوار کے مدرسہ فخر عالم میں مدرس کے فرائض انجام دینے شروع کئے۔ اس

مدرسہ میں آپ کے فرزند حضرت مولانا قاضی عبدالسلام شمس آبادی بھی طلباء میں شامل تھے۔ کچھ عرصہ تدریس کے بعد مولانا کرامت علی جوہری رحمۃ اللہ علیہ کے سلسلہ تبلیغ و ارشاد سے وابستہ ہو کر بنگال تشریف لے گئے۔ بعد میں آپ کئی بار تبلیغی دوروں پر بنگال گئے اور وہاں کئی مساجد اور عید گاہیں تعمیر کرائیں۔ بنگال میں آپ کے مریدین اور حلقہ کی کثیر تعداد تھی۔ جب تبلیغی دوروں سے واپس تشریف لاتے تو دھلی میں اور پھر لاہور میں قیام فرماتے اور لاہور کے مکتبوں سے نئی کتب خرید فرما کر گھر تشریف لے جاتے۔

امام احمد رضا سے آپ کو گہری عقیدت تھی اور آپ ہار ہار بلی شریف تشریف لے گئے۔ امام احمد رضا خاں بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک موقع پر جب ایک وفد علماء ہندو سے بات چیت کے لئے لکھنؤ بھیجا تو اس میں حضرت مولانا قاضی غلام جیلانی بھی شامل تھے۔

اعلیٰ حضرت سے اظہار نسبت کے لئے مولانا غلام جیلانی اپنے نام کے ساتھ ”الرضوی“ تحریر فرماتے تھے۔ امام احمد رضا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور حضرت مولانا غلام جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے درمیان مراسلت سے تعلقات کی گہرائی کا بخوبی اظہار ہوتا ہے۔ مولانا غلام جیلانی اعلیٰ حضرت کے نام ایک مکتوب کا آغاز یوں فرماتے ہیں:

”بمخبر لامع النور موفور السرور قاصع الشرور والفسق والنجور حضرت عالم اہل السنۃ والجماعۃ مجدد المائۃ حاضرہ و مہدم بعد نیاز ہے آغاز حضور نے فرمایا تھا.....“

ایک اور مکتوب کا آغاز یوں ہے:

”بجناب مستطاب حضرت عالم اہل سنت و جماعت مجدد المائۃ حاضرہ و مہدم بعد نیاز

مندی عقیدت مند اندہ.....“

ایک استفتاء کا آغاز اس طرح فرمایا:

”الحکمۃ فی حصرۃ مجدد المائۃ الحاضرۃ الفاضل البریلوی غوث الانام مجمع العلم والحکم والاحرام والاعلاء ومقدم الفقهلاء لا زال بالاقادۃ والعز والاکرام.....“

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مولانا غلام جیلانی کے ایک استفتاء کے جواب کا آغاز یوں فرماتے ہیں:

”بہذا حظہ مولانا المکرم والفضل الانام مولانا مولوی قاضی غلام جیلانی صاحب اکرمہ اللہ تعالیٰ.....“

آخری دور میں آپ نے اپنے قصبے شمس آباد کی منشی مسجد میں مدرسہ قائم کیا جس میں آپ خود پڑھاتے تھے۔ اس مدرسہ میں آپ کے پاس دور دور سے حتیٰ کہ بخارا تک کے علماء پڑھنے آتے تھے۔ آپ کو بنگالی، فارسی، عربی، گجراتی، پشتو، اردو اور پنجابی زبانوں پر مکمل عبور تھا۔

مبلغ، مدرس، مناظر اور پیر طریقت ہونے کے علاوہ آپ اپنے دور کے کثیر تصانیف علماء اہل سنت میں سے تھے۔ اردو، فارسی اور عربی میں آپ نے تصنیف و تالیف کا کام اہتمام دیا۔ آپ کی چند کتب آپ کی حیات مبارکہ میں چھپ کر شائع ہوئیں اور باقی غیر مطبوعہ ہیں جن میں سے اکثر کے مسودات ضائع ہو چکے ہیں۔ آپ کی تصانیف کی مکمل فہرست کا حال مرتب نہیں ہوئی۔ تلاش و جستجو کے بعد آپ کی باون کتب کے نام معلوم ہو سکے جن میں سے چند کے نام یہاں ذکر کئے جاتے ہیں:

۱۶ جامع التحریروں فی حرمة الغناء والعز امیر (مطبوعہ اردو)

۱۷ عذاب شریعت بر عامل رسالہ آداب طریقت۔

۱۸ بدیع الکلام فی لزوم الظهر والجمعة علی الانام۔

☆ حق الايضاح فی شرطية الكهو للسكاح (فارسی، عربی، مطبوعہ)

☆ فضل سادت (اردو مطبوعہ)

☆ خمیر الماعون فی جواز الدعاء لرفع الطاعون (فارسی، غیر مطبوعہ)

☆ آداب الدعاء و اسباب رد و قبول دعا (فارسی، غیر مطبوعہ)

☆ تسعة المقالات فی جواز اخذ الدراهم علی الختمات (اردو)

☆ لمحة الارهاق فی معنی مسجد لصور (اردو، غیر مطبوعہ)

☆ عقائد و پایہ (غیر مطبوعہ)

☆ القیص التام فی تسبیل الانہام (غیر مطبوعہ)

☆ رفیق لعناء فی طریق الفصاء و غیرہ

رد قادیانیت :

رد قادیانیت پر حضرت علامہ قاضی غلام گیلانی صاحب کی تین کتابیں دستیاب ہوئیں

ہیں جو اس سلسلہ ختم نبوت میں شامل کی گئی ہیں

۱. تیغ غلام گیلانی برگردن قادیانی

۲. جواب حقانی و رد بنگالی قادیانی

۳. رسالہ بیان مقبول و رد قادیانی مجہول

۲۴ ذی قعدہ ۱۳۳۸ھ / ۲۳ اپریل ۱۹۳۰ء کو ۶۳ سال کی عمر میں حضرت علامہ قاضی

غلام حبیبانی نے وصار فرمایا۔ شمس آباد ضلع انڈیا پاکستان نے بڑے قبرستان میں آپ کا

مزار پرالوار ہے۔



تَیغُ غُلامِ گیلانی بِگِردِ قادیانی

(سن تصنیف: ۱۹۱۱ / ۱۳۳۰ھ)

تصنیف لطیف

عالم جلیل، فاضل نبیل، حامی سنت، ماحی بدعت

حضرت علامہ قاضی غلام گیلانی چشتی حنفی رحمہ اللہ علیہ

چند جوگی جو تے در چند تہی اور چند کشت کاریں اور قی تمام روئے زمین کے مسلمان
 عرب، عجم، ہندوستان، روس، کچھ وغیرہ وغیرہ میں۔ (ملاحظہ ہو)۔ یہ سب سے
 سب بد بخت ورتی ہیں۔ (معاذ اللہ)

میں تجھے زمین کے کناروں تک عزت کے ساتھ شہرت دوں گا تیرے نعمتوں میں
 اُس دن کا۔ (ملاحظہ ہو ۲۳۱-۲۳۲)

فقیر کہتا ہے۔ یہ ہر مومن کا فرض ہے۔ چاہے ایک دن کہتے ہیں۔ ہمارے
 تک کوئی نام مرزا کا سنا ہے سوائے گان اور برے کے ذکر خیر کوئی مسلمان نہیں کرتا۔

۱۲۔ احمد اور عیسیٰ اپنے جمالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی کی طرف یہ اشارہ ہے
 ”وہبشراہ رسول یاتی من بعدی اسمہ احمد“ (ملاحظہ ہو ۶۷۳-۶۷۴)

فقیر کہتا ہے پروردگار نے ایسا نام رکھا کیا۔ جو آیت رسول اللہ ﷺ کے حق میں تھی
 مردانے پہ پہنکائی اور تھیں نہ تھیں۔ میرا دعا خدا سے۔ نہ تو تھیں۔ کیت
 یہ کام طلب یہ ہے کہ ہر مومن اپنی مصرت میں بن کر رہے۔ بنی اسرائیل
 سے فرمایا کہ مجھے اللہ عزوجل نے تمہاری طرف رسوں بنا کر بھیجا ہے تو ریت کی تصدیق کرتا اور
 اس رسوں کی خوشخبری مٹا جو میرے بعد تشریف لانے والے ہیں جن کا نام پاک احمد ہے
 ﷺ۔ ازاں کے قور ملعون میں صراحت ادا ہوا کہ وہ رسول پاک بن کر نہ آئے گی۔
 وہ (معاذ اللہ) مرزا قادیانی ہے، یہ صاف کفر ہے۔

۱۳۔ ”ویریت ہو الذی ارسل رسولہ بانہدی و دین حق لیطہرہ علی
 لدین کلمہ در حقیقت کی مٹ کر رہے۔“ (ملاحظہ ہو ۶۷۵)

فقیر کہتا ہے۔ حیران کرانے میں خود مرزا مدد ہے یہ آیت جو محمد ﷺ

اور تشریف میں سے ہے حق میں میں ایک جہاں پر بخت ہے۔ ورتی۔
 اور اور این میں کہیں۔ (۱۲۱)۔ یہ کلمہ اس قویہ دعویٰ میں عاجز ہے
 کہ میں نے کبھی نہیں یہ اور اس کا۔ (۱۲۰) میں سے شام و رات۔

(ملاحظہ ہو ۶۷۵-۶۷۶)

امول اور ان میں من وکیل تھیں۔ پتے نہ حیران دعویٰ کی ہے
 کہ میں اس کا یہ دعویٰ۔ روں پر سے شام و رات۔ (۱۲۱) میں سے شام و رات
 کہ ہونے کا دعویٰ میلہ ملعون سے پہلے کی نے نہ کیا اور برسوں یہ دعویٰ شام و رات۔

۱۴۔ ہر ایک شخص روشنی روحانی کا تاج ہو رہا ہے۔ سو خدا تعالیٰ نے اس روشنی کو دیکر ایک
 کہ میں میں چہاں۔ وہ دن ہے کہ میں نے جو میں سے رات۔ (ملاحظہ ہو ۶۷۷-۶۷۸)

فقیر کہتا ہے۔ میں اس کا دعویٰ ہے جو میں سے رات۔ (ملاحظہ ہو ۶۷۷-۶۷۸)
 کہ میں میں چہاں۔ وہ دن ہے کہ میں نے جو میں سے رات۔ (ملاحظہ ہو ۶۷۷-۶۷۸)
 کہ میں میں چہاں۔ وہ دن ہے کہ میں نے جو میں سے رات۔ (ملاحظہ ہو ۶۷۷-۶۷۸)

۱۵۔ ”فترت القدس امام مہدی“ (ملاحظہ ہو ۶۷۹-۶۸۰)

(ملاحظہ ہو ۶۷۹-۶۸۰)

۱۶۔ اپنے مذہب کی میں مٹھو

۱۷۔ میں ستارہ کی تیری پھر وہ بھی رہانی تیری

۱۸۔ میں مرانے میں اجاں تھو میں جو وہاں تھو اور کفریات میں ناظرین

۱۹۔ صاف ملاحظہ میں۔ یہ میں جو میں نے شہدہ ہوا کہ میں نے کار کیا میں تھو۔

۱۷۔ اے احمد تیرا نام پورا ہو جائے گا قبل اس کے جو میرا نام پورا ہو۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
فقیر سب کے ہوتے کہ پروردگار کا نام یاد اور کامل نہیں ہوا کا کفر ہے۔ اور اللہ
کے نام کے پورا ہونے سے پہلے میرا نام پورا ہوگا یہ بھی کفر ہے۔ پروردگار متبع جمع صفات
کس شہر ہا۔ (معدنہ اللہ)

۱۸۔ تیری شان عجیب ہے۔ (صفحہ ۵۲، ج ۱، م ۱۰۵)

فقیر کہتا ہے بے شک عجیب ہے جو روپیہ کمانے کے لئے دغا بازی اور کذب اور
فریب بازی کو پیش ہٹائے پھر ان ناپائیدوں پر نبی و رسول بنے۔
۱۹۔ میں نے تجھے اپنے لئے چن لیا ہے۔ (صفحہ ۵۲، ج ۱، م ۱۰۵)
فقیر کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو کی جن لے گا جس کی باتیں اللہ تعالیٰ کے
خلاف ہوں اللہ کے رسولوں کو گناہیں دیتا ہے۔

۲۰۔ پاک سب و حس نے اپنے بندے کو رات میں سیر کرائی۔ (صفحہ ۵۲، ج ۱، م ۱۰۵)

فقیر بتاتا ہے کہ مرزا کو معراج کا انکار تھا مگر اب یہ کہ سبحان الہی سبوی
بعده لہلاہ آخر تک یہ آیت دوبارہ مرزا کے حق میں نازل ہوئی ہے لہذا معراج کا شوق
دوبارہ۔ (صفحہ ۵۲، ج ۱، م ۱۰۵)
ن بات یہ تو کس رنجی کہ میں نے پہلے اس سے کیا کہا تھا
و اب یہ کہتا ہے۔

۲۱۔ تجھے نہ شہری نہ عجمی میرے ساتھ ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

فقیر کہتا ہے کہ جو ہر مہر پروردگار کے ساتھ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے کلام
پا قوت شریف پر متاثر نہ ہوتا۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
نوی یہ کہتے ہیں کہ میں نے اس سے یہاں سے یہاں بھی

۲۱۔

۲۲۔ میں تجھے تو دوس کا۔ میں کا (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
اصول اور اجنبی اس سے کسی پروردگار نہیں ہے۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)
۲۳۔ تم میرے ساتھ نہ آؤ میں تم سے ساتھ ہوں یہ عجمی میرے
(صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

اصول لعلہ اللہ علی لکھنوی۔

۲۴۔ ایہ جی اس (مرزا) پر سلام۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

اصول یہ کہ مرزا کے ساتھ میں بیٹھتا ہوں شوق پر یہ

۲۵۔ میں نے تو تم پر شہید و شہداء۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

اصول سب تو عجمی ہیں

۲۶۔ میں نے تو تم کی اس کے ہاتھ پر خدا کا ہاتھ۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

اصول خدا سے اگر مراد شیطان ہے جو مرزا کو وحی بھیجتا ہے تو ضرور حج بے شک ک
نات کرنا والے کے ہاتھ پر شیطان کا ہاتھ ہے۔

۲۷۔ و ما رسلک الا رحمة للعالمین تجھے تمام جہاں کی رحمت کے واسطے

۲۸۔ (صفحہ ۵۵، ج ۱، م ۱۰۵)

اصول میں نے تجھے رحمت کے واسطے میں جو آیت تھی اپنے اوپر جمالی۔ اللہ کی رحمت کہہ کر

۲۹۔ آئی۔ تلف یہ ہے کہ مرزا کو آیت کے اپنے اوپر انزال کا تو بہت شوق ہے اور بیچارے کو

۳۰۔ مائی یاقت نہیں مد قوت شریف سے تو نہ ان آیت میں کہتا ہے کہ تجھ و ہم و

۲۸۔ فی مرسک الی قوم المفسدین۔ ”میں نے تجھ کو قوم مفسدین کی طرف رسول بنا کر بھیجا۔“ (مطالعہ، انعام، محرم)

اقول سب روئے زمین کے لوگ مرزا کے آنے سے پہلے مفید اور فائدہ باز اور گمراہ تھے۔
(یعنی اللہ ہی ذلک لقول)

۲۹ مجھ کو خدا نے قائم کیا، مبعوث کیا اور خدا میرے ساتھ ہم کلام ہوا۔ (سورہ ابراہیم، آیت ۱۸)

افول اس کا حوب قرآن مجید دیکھا ہے کہ فرماتا ہے : ومن ظلمه من العری علی اللہ کذباً وقلباً وحی الی ولم یؤح الہ شیئاً ومن قال سائرل مثل ما برل فله ولز سری ذ الظنمون فی عمرت امنوت و لملاکة بسطوا اندیهم خرخوا انفسکم م النوم تحرون عذاب الفهلون بها کنتم تغفلون عسی الله غیر الحق وکنتم عن ایته تستکبرون ﴿۵۰﴾ اور میں سے یہ لوگ ہیں جن کو جس نے تقدیر جوت باندھا وہاں بھی حق ساری جانکا اسے چھوٹکی دی نہ ساری در جس نے کہا با میں تار تاروں جیسا اللہ نے تار اور کیس تو دیکھو جب یہ قوم موت دی یہوشیوں میں روس ورفرشتے اپنے ہاتھ چیلے اس سے مراد میں ٹاپا اپنی جانیں آن تمہیں بددیا جائے گا ذلت کا عذاب سزا اس کی کہ اللہ پر جھوٹ باندھتے اور اس کی نشانیوں سے ٹکر کرتے تھے۔“

افسوس اس کا خوب تر کس مجید ہے چکا ہے کہ فرماتا ہے: **وَمَنْ ظَلَمَ مِمَّنِ الْقَوْمِ**
عَلَى اللَّهِ كَذِبٌ وَقَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُؤْخَ إِلَهُ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَائِلٌ مِثْلَ مَا
سَأَلَ فَلَهُ مَوْلُودٌ يُرَى ذَ الصُّنْمُونَ فِي عَمْرٍاءِ أَمْوَاتٍ وَأُمَلَّاكَةً يَسْطَوْنَ
أَيْدِيَهُمْ خَوْخُوا مِمَّنْكُمْ مَ الْيَوْمَ تَحْرُورُ عَذَابِ الْفُلُورِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ
عَمَى إِلَهَ غَيْرِ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ اور اس سے یہ حدیث ملتی ہے
 کہ جس نے بت پرستی کا دعویٰ کیا تو اس کے لئے عذاب ہے جس کا وہ نہیں سمجھتا اور
 جس نے کہا میں بتوں کا تار تار ہوں جیسا کہ اللہ نے بتا دیا اور کہیں تو یہ بھی کہیں یہ بتوں کی
 بیہوشیوں میں ہوں اور فرشتے اپنے ہاتھ چھوئے اس سے کہہ رہے ہیں کہ ایسا نہیں آتا
 تمہیں بدلہ دیا جائے گا ذلت کا عذاب سزا اس کی کہ اللہ پر جھوٹا ہندو ہے اور اس کی
 نشانوں سے ظہور کرتے تھے۔

اس آیت کریمہ کا جملہ قادیانی پر صادق ہے اس نے اللہ پر جھوٹ باندھا کہ
 اس نے مجھے نبی کیا اور میرا یہ نام رکھا اور میرے حق میں یہ یہ کہا اور اس نے وحی کا ادعا کیا
 حالانکہ اس پر کچھ وحی نہ آئی۔ اور اس نے اپنی کتاب 'برائینِ حدیث' واللہ کا کلام بتایا تو اللہ
 کے اتارے کے مثل اتارنے کا مدعی ہوا۔ اور اس نے اللہ کی شان سے جو اس نے اپنے

۳۱۔ اسی مسیح و عطا فرمائیں تکبر کیا کہ میں ایسی باتوں کو کھرو نہ بتاتا ہوں۔
(صریح قرآن وہ کافر ہوا اور اس کے لیے ذلت کا عذاب ہے۔)

۱۰۰ — جس کا قبیلہ بنی ہے (مسعودی ۱۶ ص ۱۴۸)

جاء اللہ! کیا کہنا جب مسیح روح اللہ کے مثیل ہوئے تو خدا کی روح مرزا میں کیسے
ہو گی۔ یہ وہی کفر ہے۔

میں نے یہ عزتی نہ دیکھا ہے وہ اس خدا کو بے عزتی سے دیکھتا ہے جس نے
 اس کو جس قدر عزت دے وہ اس خدا کو توں زیادہ عزت دے گا۔

(صفحہ ۲۶، خیر الی ما عظم)

فقیر کہتا ہے کہ سوا مرزا کے مریدوں کے جس قدر مسلمان روئے زمین کے ہیں
 لڑائی سے دیکھتے ہیں اور تجوں میں سے آ کر اور اس کے مریدوں سے ایسا
 اس نے خدا کے فیصلے کی عزت یا برتوں نہ یا ایسا وہاں ہاتھیں ہر چہ
 میں سب سے فائدہ (میں ہوں)۔ در یہ مسئلہ ہم عقیدہ ہاں ہے۔ جو شخص ساری
 وہاں فوجی نے وہاں فوجی سے مرزا اور اس کے مریدوں سے ہر جہاں ہے۔

نہایت قابلِ توجہ ہے۔ یہ دیکھ کر کہ وہ عوام میں خدا کی طرف سے کیا ہے۔
 مگر آج کے روزگار میں اس کی کیا ہے۔

1. *Handwritten signature*

تفسیر کہتا ہے کہ (الحمد للہ) بالکل برعکس ہوا۔ مرزا کو خواہ مخواہ بدھیت نہ دینی۔
 ۴۔ راہگوں سے مشہور نکاح ہوئی، ائمہ اشوب کے جوہر سے طاہر
 ۵۔ ایسی فتوحات مرزا کو نہیں چاہیے مشہور ہے۔ مہاراجاں میں کیا بار

ایہ جملہ رہ کر اسٹل اور اعلیٰ کے ہزار ہا کروہات کے ساتھ جس خاک سے نکلے تھے اسی میں جا پڑے۔

ع "مژدہ ہادامی مرگ عیسیٰ آپ ہی بیمار ہیں"

۳۸ اے عیسائی مشنریو! اب "دینا المسیح" مت کہو اور دیکھو کہ آج تم میں ایک ہے جو اس سچ سے بڑھ کر ہے۔ (صفحہ ۱۳۰، معیار)

اقول: ایسا مسلمانوں کے لئے پروکار کے وہ حرمِ بغیر سے اپنے آپ بڑھ جاتا ہے۔ جو بادشاہ کو کریم بغیر سے بڑا ہونا چاہتا ہے وہ کیسا مسلمان ہے؟ مانا ہوا مسئلہ ہے کہ کوئی دلی کی بغیر سے درپے دلی نہیں پہنچتا۔ یہ صاف کفر ہے۔ اس مضمون پر شیعوں علمائے عرب و عجم نے کفر کے لٹوے مرزا پر دیئے ہیں۔

۳۹ حدیث میں ہے: "سچ موعود ایسا ہے جو اس سے پہلے سچ سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اور اس نے اس دوسرے سچ کا نام غلام احمد رکھا تاکہ یہ اشارہ ہو کہ عیسویوں کا سچ کیسا حد سے نوحد ہے الیٰی"۔ م سے متا بد نہیں کر سکتا یعنی وہ کیسا سچ ہے جو اپنے قرب اور شفاعت کے مرتبہ میں احمد کے غلام سے بھی کمتر ہے۔ (صفحہ ۱۳۰، معیار)

اقول: بغیر سے پہلے پہلے ہی چنانچہ صاف ثابت۔

۴۰ نصاریٰ کو خطاب کر کے کہتا ہے ایسا ہی آپ بھی اگر مسیح بن مریم کو درحقیقت یہ شیخ درمکی قرار دیتے ہیں تو ان دین سے متا مل میں آپ بھی کسی اور شہرہ چاہے شہرہ میں سے نام لے دیں کہ فلاں شہر ہمارے خداوند مسیح کی برکت اور شفاعت سے طاعون سے پاک رہے گا۔ (صفحہ ۱۳۱، معیار)

اقول: اول تو ایسی ہی سست گاہ کا مومن ہونا اس کا کیا تعلق ہے؟ دوسری بات یہ کہ اس

۱۔ ساری سے یہاں سے کسی شہر کی عظمت چاہنا یہی یہود و دے معنی بات ہے۔
۲۔ اس بات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شیخ سے کہہ دیا تھا کہ یہ تمہیں کو
۳۔ مانا ہے اور اسی کو سب اور شتم کہتے ہیں جو با اتفاق علماء کفر ہے۔ اور بغیر اس لوگوں
۴۔ سے کہ وہ یہاں سے اس کو پہنچیں تو یہی قبول نہیں کریں گے۔ (صفحہ ۱۳۱، معیار)

(دیکھو: یہ غلطی دیکھو)

اور اگر ایسا نہ کر سکیں تو پھر آپ سچی میں کہ جس شخص کی دنیا میں شہرت ثابت
(دوسرے جہاں میں کیونکر شفاعت کرے گا۔ صفحہ ۱۳۱، معیار)

۱۔ اہول: جس کا ادعا تھا کہ نصاریٰ کی ان باتوں سے وہ تو اس سے پہلے رہے گا کہ
۲۔ اس کے نزدیک مسیحیت غلط ہے۔ دیکھو بغیر خدا کو کیا تھا اور بے قدر چلتا
۳۔ اور جس صاحبِ لہجہ کی شہرت میں نے نہ صرف عیسیٰ علیہ السلام موعودوں سے بھی
۴۔ کہ جو سفارش ہی نہ کر سکیں گے۔ (معوذ باللہ من ذلک الکفر)

۵۔ اس جگہ مولوی احمد حسن صاحب امر وی کو ہمارے مقابلے کے لیے خوب موقع مل
۶۔ رہا ہے۔ ہم نے سنا ہے کہ وہ بھی دوسرے مولویوں کی طرح اپنے مشرکانہ عقیدہ کی حمایت
۷۔ میں ہے تاکہ کسی طرح حضرت مسیح بن مریم کو موت سے بچائیں اور دوبارہ اتار کر خاتم

۸۔ دنیا میں۔ (صفحہ ۱۳۱، معیار)

۱۔ اہول: مضمون تحریر سے یہ ظاہر کیا کہ جن لوگوں کا یہ اعتقاد ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور
۲۔ ان سے انہی کے وہ مشرک اور کافر ہیں۔ یہ حکم سارے علمائے دین بلکہ تائیدین، بند
۳۔ بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ہو گیا، کیونکہ اگر حدیث شریف میں نہ ہوتا اور صحیحہ وغیرہ
۴۔ میں حقد میں روایت نہ کرتے تو ہم کیسے جانتے۔ اب خود جان لو گے کہ مرزا کون تھا؟ اور

خاتم، بیاد، با بہتان علماء پر لگا دیا اس کا کون قائل ہے؟ یہ محض افتراء اس مغتری کذاب کا ہے۔

۳۳۔ بلکہ یہ مولوی صاحب اپنے دوسرے بھائیوں کی طرح یہی چاہتے ہیں کہ وہ ان مریم جس کو خدا بنا کر قریبا پچاس کروڑ انسان گمراہی کے دلدل میں ڈوبے ہوئے ہیں دوبارہ فرشتوں کے گاندھوں پر ہاتھ رکھے ہوئے اترے اور ایک نیا عالم بنا دے۔ خدا کی پناہ کروڑ کے ساتھ پچاس کروڑ اور ملاوٹے کیونکہ آسمان پر چڑھتے ہوئے تو کسی نے نہیں دیکھا تھا۔ وہ مقررہ تہذیب کی پرندہ مرید بن کر ہندوؤں کی نگوں میں آکر رہا کرتا ہے۔

۵۰۔ یہ سہ ماہی میں کیا؟ لعنة الله على الكذابين۔ (بلاغ الخیر، صفحہ ۱۵۱، ۱۵۲)

افول یہ تو ان خاص اصناف حدیث صحیحہ کی نفی ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں نبی کا نام نہ تھا۔ یہ تو ان کی تشریف سے کہ ان کو ان کے پیچھے ان کے پیچھے اس دن مشرک ہونا اور اسلام کا اس دن تباہ ہونا، حدیث شریف کی تکذیب ہے اور لعنة الله على الكذابين میں صریح کرام اور عام مسلمان کہ آج تک بلکہ اس روز تک نزول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قابل اور معتقد ہیں، اہل حق سے بدعتی و بدعتیہ حدیث تک نفی الی لعنة الله على مقلدین اور غلامان۔ حدیث صحیحہ کی راہ سے مسلمان بچے ہیں تو مرزا اور مرزا کی ہڈیوں کے اور انہیں نے وہ سے ہمت بدعتیہ کی نہیں کرتی۔

۵۵۔ چنانچہ کشمیر کی گورنمنٹ خان واریس مدفون سے اس واقعہ کی تصدیق فرمادی ہے کہ یہ صحیح ہے۔

قد رحمہ اللہ۔ حدیث صحیحہ صفحہ ۱۵۱

افول یہ سہ ماہی میں کیا؟ لعنة الله على الكذابين۔ (بلاغ الخیر، صفحہ ۱۵۱، ۱۵۲)

۱۔ لہذا کو ظالم اور ناحق کہنے والا کہہ دیا۔

اب تحقیق اس امر کی کہ کشمیر میں قبر کس شخص کی ہے اور مرزا نے بے ایمانی کر کے بتائی ہے یا نہیں۔ مصنف رسالہ "مکمل فضل رحمانی" نے جمع معبروں کے خطوط سے یہ ہیں۔ میں بعینہا وہی نقل کر دیتا ہوں۔

منہا خط خواجہ سعید الدین ابن خواجہ ثناء اللہ مرحوم

۱۔ میری ارسد شروع می شود

اسلام علیکم

مکاتبہ مسرت طراز بخصوص دریافت کردن کیفیت اصیبت

۱۔ یوز آسف مطابق تواریخ کشمیر در کوچه خاں یار حسب

۱۔ مرزا کادیانی در زمان سعید رسید باعث خوش وقتی شد

۱۔ واضح شد اطلاع میکم مقبرہ روضہ بل یعنی کوچه خاں یار

۱۔ لا شک بوقت آمدن از راه مسجد جامع بطرف چپ واقع است مگر

۱۔ مقبرہ بملاحظہ تاریخ کشمیر بسحہ اصل خواجہ اعظم صاحب

۱۔ یہ مرد کہ ہم صاحب کشف و کرامات محقق بودند مقبرہ سید

۱۔ سید الدین (قدس سرہ) می باشد۔ وبملاحظہ تاریخ کشمیر معلوم می

۱۔ کہ آن مقبرہ بمقبرہ یوز آسف مشہور است۔ چنانچہ مرزا

۱۔ در بی نوشتہ بلی این قدر معلوم می شود کہ در مقبرہ حضرت

۱۔ ملک قبری واقع است آنرا قبر یوز آسف نوشتہ است کہ تحریر

۱۔ مرادہ اند کہ در محلہ "امرمرہ" مقبرہ یوز آصف واقع است ای ہفصہ

صد نه بسین. و این محله بوقت آمدن از راه مسجد جامع طرف راست ست طرف چپ نیست در میان "آنزمره" و روضه یل یعنی کوچه حن یار مسافت واقع ست بلکه ناله مار هم در میان حائل ست پس فرق بدو وجه معلوم می شود هم فرق لفظی که این نام یصاد ست و هم فرق معنوی که یوراسف که مرزا نوشته که در محله خان یار ست این در محله انزمره است و تعاییر مکان بر تغاییر مکین دلالت میکند که يك شخص در دو جا مدفون بودن ممکن نیست. و عبارت تاریخ خواجه اعظم صاحب این ست حضرت سید نصیر الدین خان یاری از سادات عالی شان ست در زمرة مستوری بود بتقریبی ظهور نمود مقبره میر (قدس سره) در محله خان یار مهبط فیوض و انوار ست و در جوار ایشان سنگ قبری واقع شده در عوام مشهور ست که آنجا پیغمبری آسوده است که در زمان سابقه در کشمیر مبعوث شده بود. این مکان بمقام آن پیغمبر معروف ست در کتابی از تواریخ دیده ام که بعد قضیه دور و دراز حکایتی می نویسد که یکی از سلاطین زادهها براه زهد و تقوی آمده ریاضت و عبادت بسیار کرد و برسالت مردم کشمیر مبعوث شده در کشمیر آمده بدعوت حلائق مشغول شده و بعد رحلت در محله انزمره آسود در آن کتاب نام آن پیغمبر یوز آصف نوشته. ازین عبارت معلوم شد که یوز آصف در محله انزمره مدفون ست نه در محله کوچه خان یار و این یوز آصف از

طین زادهها بوده است. و این عبارت مناقصه تحریر مرزا کادیانی را زیر که بسوع خود را یکی از سلاطین منسوب نموده فقط اسلام ۱۵ دی قعده ۱۳۱۴ هـ.

«براعظم سید حسن شاه صاحب کشمیری کا قوله: اطلاع باد چون ارقام کرده بودید که در شهر سری نگر در ضلع خان یار پیغمبری آسوده است معلوم سازند موجب آن خود بذات بابت تحقیق کرس آن در شهر من همین تحقیق شده که پیشتر از دو صد سال شعری معتبر و صاحب کشف بوده است. نام آن خواجه اعظم يك تاریخ از تصانیف خود نموده است که درین شهر درین وقت بسیار معتبر ست. در آن همین عبارت تصنیف ساخته است که در ضلع حان یار میگویند که پیغمبری آسوده است یوز آصف نام داشته و قبر دوم در آن جا ست از اولاد رین العابدین رحمه الله سید نصیر الدین خان یاری ست. و قدم رسول در آنجا هم موجود ست اکنون در آنجا بسیار مرجع اهل تشیع دارد بهر حال سوائی تاریخ خواجه اعظم صاحب موصوف دیگر سندی صحیح ندارد واللہ اعلم. انتهی کلامه ۲۲ ذی الحجه ۱۳۱۳ هـ.

«و این غایب مقصود است که معتبر است تحقیق است»

فقیر حقیر هم اکنون در هیچ تاریخی ندیده که قبر حضرت عیسی در کشمیر نوشته باشند و نه از کدام باشند معتبر کشمیر این قول شنیده. بلکه تمامی فصلا و رؤسای معتبرین و عوام الناس ملك

کشمیر حقیقتاً قسمیه میگوید که حاشا و کلا در کشمیر قبر حضرت عیسی نمی باشد و علاوه ازین دو خط گزشته بسیار دستخط و موهیر بر بودن قبر حضرت عیسی علیه السلام در کشمیر موجودند چنانچه انجمن بصرة السنة امرتسر در رساله عقائد مرزا درج کرده در اینجا بعینها درج میکنم اصل شهادت این ست از باشندگان کشمیر شهر سری نگر که مرزا قادیانی در دعوائ خود که قبر حضرت عیسی علیه السلام در کشمیر ست کاذب و مفری ست

مفتی داغظراسون ولعت الد محمد شاه مفتی کوٹھی وارور و فہر بل خانیا و مفتی محمد دلاور
شاه سندھ خانپور مفتی محمد شریف ضیاء خان محمد اند قاری و مفتی تاجی خان پور و مفتی حسن
قادری و میر یوسف قادری و مفتی یوسف شاہ صاحب و مفتی جلال الدین صاحب و مفتی سعد
الدین صاحب و مفتی سیف الدین صاحب و مفتی و مولوی صدر الدین صاحب و مفتی فیاض
الدین صاحب و محمد شاہ صاحب و محمد یوسف شاہ صاحب و غلام محمد صاحب و میر قمر الدین
صاحب بخارہ شین و سید کبیر صاحب سن و شین و حسن صاحب شانی و میر غلام مفتی
صاحب تارہ علی و غلام محمد عاصم صاحب عالمگیر لی و میر علی شاہ صاحب۔

موسو، بهر خادان خانقاه معلی محمد یوسف صاحب و غلام رسول صاحب بهرانی و سید علی
شاه صاحب بهرانی و ضعیف بابا صاحب و بابا عبد الکبیر صاحب بهرانی و سید احمد شاه صاحب
بهرانی و سید محی الدین صاحب و علی بابا صاحب مؤذن وی ا ح م و و عبد المجید صاحب و احمد
صاحب فراش درگاه و نور الدین نعمت خان صاحب و یوسف بهرانی و سیاده نشین خانقاه معلی
و موسوی حسن صاحب تقی خانی ری و سید محی الدین صاحب قادیانی و غلام علی صاحب بهرانی۔

مواہیر خادمان مسجد جامع سری نگر کشمیر۔ احمد بابا صاحب خادم مسجد جامع وعبداللہ بابا صاحب خادم وسید حسن صاحب خادم وعبدالصمد صاحب خادم وغلام رسول صاحب خادم پیدکنندہ صاحب خادم ومولوی سلام الدین صاحب امام مسجد جامع مواہیر خادمان آستان سرت مخدوم صاحب شہر سری نگر وغلام الدین صاحب مخدومی ونور الدین صاحب مخدومی بابا صاحب مخدومی واسد اللہ صاحب مخدومی ونور الدین صاحب مخدومی واحسن اللہ صاحب مخدومی ومحمد شاہ صاحب مخدومی ومحمد بابا صاحب مخدومی ونذیر اللہ صاحب مخدومی ومحمد شاہ صاحب مخدومی واصدق صاحب مخدومی۔

وہ میرے دوست خاندان رشتیہ سے اور یہ نقشہ دیدہ سری نگر۔ علامہ مدین صاحب
دکن محمد صاحب رفیقی امام حسین صاحب رفیقی خانہ مہرا صاحب رفیقی عبدالسلام
صاحب رفیقی سیف الدین صاحب رفیقی ابجد صاحب رفیقی ونور الدین صاحب
شعیبہ الدین صاحب رفیقی احمد بن رفیقی احمد صاحب رفیقی ابو رفیقی عبدالصمد
صاحب رفیقی محمد مقبول بن نسیم الدین رفیقی دھرم یوسف رفیقی اسلام آباد وی وسعد الدین
صاحب رفیقی محمد مقبول صاحب رفیقی عبدالرحمن صاحب رفیقی ولود الدین محمد بن محی الدین
صاحب رفیقی وصدرالدین صاحب رفیقی وعبدالاحد صاحب رفیقی وعمر بن صاحب

رفیقی۔

معارف خاندان قدیمی سری نگر۔ علی شاہ صاحب قدیمی وغلام محمد صاحب قدیمی
وامیر الدین صاحب قدیمی وغلام محی الدین صاحب قدیمی وغلام حسن صاحب قدیمی و
محمد شاہ صاحب قدیمی و مولوی نور الدین صاحب قدیمی و قمر الدین صاحب قدیمی وغلام
الدین صاحب قدیمی وغلام حسین صاحب قدیمی۔

اب ایک اور حدیث سن لو اور گریبان میں سر ڈال لو۔ سب لوگ اس بات کے قائل تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے رشتہ پر تقاضا فرمایا ہے اور میں پر آپ کی قبر موجود ہے مگر چھتچ یا معبود نہیں اور تو ریت شریف ہے۔ حرم باب میں ملتا ہے کہ کسی بشر و موسیٰ علیہ السلام کی قبر کا پتا نہ لگاؤ۔ خود پتہ اس قبر کا پتا مل گیا۔ چنانچہ بڑی ضروری بات تھی تو بھی حضرت ﷺ سے فرمایا کہ مجھ وہاں قبر کا پتا ملے اور بتا دیا کہ بیت المقدس سے ایک پتھر کی مار پر راد کے دروازے پر ریت کی تہ ہے۔ صحیح مسلم میں فضائل موسیٰ میں ہے (قبرہ میں حجاب الطریق نہعت سکفب لاصحر) پھر کیوں حضرت مسیح کی قبر کا پتا حضرت ﷺ نہ بتا دیتے جس کا صرف پتہ ہی لوگوں کو نہ معلوم تھا بلکہ جس کے وجود کا کوئی شک بھی نہیں نہ تھا۔ اور جو بقول مرزا ایک ایسی اہم اور ضروری بات تھی جس کے نشا وجمہ سے دین عیسائی مت چاہتا اور صدیوں کے عیسائی چند روز میں کل کے کل مسلمان ہو جاتے۔ شاید کہ مرزا کی معلومات جناب رسول ﷺ سے بھی بہت بڑی ہیں جن کے نہ مہر و نہ کمر و نہ حاصل ہے۔ رسول ﷺ نے تو عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کا پتا نہ بتایا اور بعد ازاں بڑی فراخ رشتہ کی مگر مرزا یہ سوچیں کہ تری سولی تیرے یہ وہ (الیوم اکملت لکم دینکم) کی تہذیب کرنے کے لیے کی تشکیل دی۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

۴۵ خدا تو پوری ہے۔ وہوں کے مہینے پر قرار سے لینے یہ شخص بوسی طرح دوبارہ دنیا میں نہیں لے سکتا جس کے پہلے فتنے نے ہی دنیا کو تباہ کر دیا ہے۔ اسی (ملاحظہ فرمائیے)۔

۴۶ اس میں صریح نصیحت کس غرض سے۔ ایک مذہبی کو مانتا تھا کہ کسی طرح نہیں لے سکتا۔ دوسرے رسول اولو العزم مرسل کو فتنہ گراؤ تھا و کن کہنا۔ افسوس کہ اللہ تعالیٰ حضرت

۴۷ وہیچہ اس کے فتنے کے نہیں لے سکتا، مگر مرزا کو دنیا میں لایا جو یہ فتنہ باز کہ کسی کو اپنی کہ امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ اصحاب کو ہلکے حضور پر نور ﷺ کو ۴۸ سے خالی نہ چھوڑا کسی کو شرک، کسی کو کھون، کسی کو کیا، کسی کو کیا کہہ دیا۔ ۴۹ اب خدا کہتا ہے کہ دیکھو میں اس کا عالی پیدا کروں گا جو اس سے بہتر ہے جو غلام احمد بن محمد کا غلام۔ ضرر ۵۰ بن مریم کے ذکر کو چھوڑو اس سے بہتر غلام احمد ہے۔

(اسی ملاحظہ فرمائیے)

۵۱ اہول: اس بیت عبیث کے سبب سے فاضل بریلوی مجدد مایہ حاضرہ مولانا اعلیٰ حضرت رضا خان صاحب نے مرزا پر اپنی کتاب مستطاب "حسام الحرمین" میں حکم کفر و ارتداد دیا جس کی خطیب کی وجہ سے ملائے مکہ و مدینہ و ادمہ اللہ شرفا و کواۃ وغیرہ کے نامی بزرگان دین نے اس مرزا کے کفر پر مہریں کر دیں جن حضرات کی تعداد چالیس (۴۰) تک ہے۔

۵۲ ہم مسیح کو بے شک ایک راست باز آدمی جانتے ہیں کہ اپنے زمانے کے کٹر لوگوں سے بہت اچھا تھا۔ واللہ اعلم بمرورہ حقیقی نبی نہ تھا۔ (ملاحظہ فرمائیے)

۵۳ فتنہ کہتا ہے حضرت مسیحی علیہ السلام یہ پیغمبروں میں سے جو دوا العزم میں ان کی طرف اتنی قدر مرزا کے یہاں ہے کہ وہ ایک راست باز آدمی تھا لہذا ایک ایک قسم کا آدمی تھا وہ بھی نہ ایسا کہ کسی دوسرے کو خلاصی ملنے کا سبب ہو سکے۔ ہاں حقیقی نجات دینے والے اب تو دیالی ہے جیسا کہ وہ خود کہتا ہے کہ

۵۴ حقیقی مکی وہ ہے جو تجھ میں پیدا ہو تھا در بکھی آیا مگر بروز کے طور پر

خاکسار غلام احمدؒ۔ (بظہار احمد، ص ۲۵، ۲۶)

۴۹۔ عیسیٰ کامل شریعت نہ لایا تھا۔ (ارح۔) (فاتح الاسلام علی بیچ مرزا کی کتاب مہم)

اقول۔ تب تو پروردگار کی شریعت بھی ناقص اور ناقص ہوئی اس سے غیبت تراز سرزیا ہے؟

۵۰۔ مسیح کی راست بازی اپنے زمانے میں دوسرے راست بازوں سے بڑھ کر ثابت نہیں ہوتی بلکہ یہی کو اس پر ایک فضیلت ہے کیونکہ وہ یعنی یحییٰ شراب نہ پیتا تھا اور بھی نہ نہ کہ کسی فاحشہ عورت نے اپنی کمائی کے مال سے اس کے سر پر طہرہ طہا یا تھوں اور اپنے سر کے بالوں سے اس کے سر کو چھوا تھا یا کوئی بے تعلق جو اس عورت اس کی خدمت کرتی تھی اس وجہ سے خدا نے قرآن میں یحییٰ کا نام "حضور" رکھا مگر مسیح کا نہ رہا کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے۔

۵۱۔ اسی "مہم" قصے کو اپنے رسالہ "صمیمہ" مجرم "مہم" صفحہ ۷ میں اس طرح لکھا آپ کا کفر چوں سے میلان اور صحبت بھی شاید ہی وہ ہے ہو کہ جدی من سبت ارمیان سے (یعنی عیسیٰ بھی یوں ہی کی واد تھے) اور نہ بولی پر سیر گارائنات ایک جوں کجری دیکھ مہم قہیں دے سکتا کہ وہ اس سے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگائے ورنہ ماکاری کی کمائی کا پیدہ اس کے سر پر ہے ورنہ اپنے بالوں کو اس کے پیروں پر ہے، سمجھنے والے سمجھ میں کہ ایسا انسان کس پانی کا آدمی ہو سکتا ہے۔ (بظہار احمد)

اس رسالہ میں تو صفحہ ۴ سے ۸ تک مناظرہ کی آڑ لے کر خوب جلے دل کے کچھوے چھوڑے ہیں، اندر دہل کے بچے مسیح عیسیٰ بن مریم کو نادان، اسرائیلی، شریر، مکار، بد عقل، برمانے جیسے و، نقش گو، بد زبان، کٹیل، جھوٹا چور، عیسیٰ قوت میں بہت چابھل و داغ دار، گندی گالیاں دینے والا، بد قسمت، نرا فریبی، پیرو شیطان وغیرہ وغیرہ خطاب اس

۵۲۔ اے (قرآن میں رسول خدا صاحب فضل بریل کی مدح ہے)

۵۳۔ میں خود دیکھوں کہ یہ نبی اس مرزا قادیانی کا یہاں سے معلوم ہو کہ یہ شخص "مہم" اور "مہم" مسلمانوں نے کچھ شرمندہ دیکھیں کرتا ہے اس کو حیا ہل نہیں دے گا۔ (بظہار احمد)

۵۴۔ یہ ہے کہ آپ سے وہ کچھ نہ ہوا۔

۵۵۔ میں لکھا اس زمانے میں ایک تالاب سے بڑے بڑے نشان نہ ہوتے تھے کہ کوئی مجروح ہوا بھی تو وہ آپ کا نہیں اس تالاب کا ہے آپ کا ہاتھ میں ہے۔ (بظہار احمد)

۵۶۔ اللہ و ان الہ را حقوں۔ خدا ہے تو نہ دیکھا صم۔ کہ ۳۳ لہ ۲۰ دیکھو۔ یہ یہ ناپاک گالیاں دی جاتی ہیں اور آسمان نہیں پہنچتا۔ کیا عقلمند ہے۔ مسلمانوں یا یہ یہ نام ہوسن حزانہ کے گا الا لعنة الله على الظالمين وہ پاک کو آری مریم کا یہاں لہ ۲۰ دیکھو۔ یہ یہ پیر۔ یہ ثانی سارے جہان سے لیے قادیانی ہاں نے اس سے لیے "دیوں" میں "نہیں" اور یہ یہ لکھا ہے اور اس کے "مہم" علی نہیں بھی ہیں "مہم" سے کہ "مہم" واقعی نہیں ہے جہاں اسی سے "مہم" اس کے لیے آپ "مہم" کے نشے سے وہ ہاں پیر بے پیر دیکھا "مہم" عقیدہ ختم نبوت اور مریم صیر صیر وعت کاں ہے الا لعنة الله على

انہیں۔

۵۷۔ مرزا قادیانی "مہم" "مہم" "مہم" پر لکھا ہے "مہم" میں اس سے

چاروں بھائیوں کی بھی عزت کرتا ہوں سچ کی دونوں ہمشیروں کو بھی مقدس سمجھتا ہوں اور خود ہی اس کے ٹوٹ میں لکھا۔ یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں یہ سب یسوع کے حقیقی بھائی و حقیقی بہنیں تھیں جیسی یوسف اور مریم کی اولاد تھے۔ (بظاہر اھلحد)

اھول دیکھو ایسے کچھ غلطوں میں ایک بڑا ہی وسوسہ نامی ہوتا ہے کہ وہاں وہاں اور اس صحت کفر میں صرف ایک پادری کے لکھے جانے پر اعتماد کیا۔ اللہ واحد قہار سے سخت لعنت پائے گا وہ جو ایک پادری کی بے معنی ڈنل سے قرآن کو رد کرتا ہے۔

۵۴۔ "انجیل احمدی" صفحہ ۱۳ پر صاف بک دیا کہ یہودیسی کے بارے میں ایسے قوی اعتراض رکھتے ہیں کہ ہم بھی جواب میں حیران ہیں بغیر اس کے کہ یہ کہہ دیں کہ ضرورتاً یہی ہے کیونکہ قرآن نے اس کو نبی قرار دیا ہے اور کوئی دلیل اس کی ثبوت پر قائم نہیں ہوتی۔

۵۵۔ بلکہ بظاہر ثبوت پر کئی دلائل قائم ہیں۔ (بظاہر اھلحد)

اھول یہاں پر تو جیسی لکھا ہے کے ساتھ قرآن شریف پہنچاؤں جڑ دیا، و قرآن ایسی بات بتا رہا ہے کہ جس کے ابطال پر متعدد دلائل قائم ہیں۔

ع کفریں ہر دستہ و ہر درجہ و

۵۶۔ یہ کسی صفحہ پر لکھا ہے کبھی آپ کو شیطان اس پر بھی ہوتے تھے۔ اس کی کشتہ پیشگوئیاں غلطی سے پر ہیں۔

اھول یہ بھی صحت نبوت جیسی لکھا ہے بیکار ہے۔

۵۸۔ کیونکہ قادیانی اپنی کتاب پر خطاب "کشتی صحت" صفحہ ۵ پر لکھا ہے کہ میں نے ہوں کی پیشین گوئیاں مل چکیں۔ اور دافع اوساوس، صفحہ ۳ پر لکھا ہے کہ میں نے اپنی پیشین گوئی میں جھوٹا لکھنا تم رسولوں سے بڑھ کر سوائی ہے۔ "ضمیمہ انجام آختم" صفحہ ۲ پر لکھا "کیا

۱۔ اور پڑھا، مانتے تھے کہ جو چھوٹے بچے کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ یہ بچہ کون ہے؟ تو اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ بچہ کون ہے؟ تو اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ بچہ کون ہے؟

۲۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۳۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۴۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۵۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۶۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۷۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۸۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۹۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۱۰۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۱۱۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

۱۲۔ یہاں سے مراد ہے کہ اپنے۔ تو یہ عزت ثابت کر دی اور سیدنا میں سے ہے۔

بٹی محمدی کا نکاح میرے ساتھ نہیں کرواؤ گی تو جس روز کہ محمدی کا نکاح کسی غیر سے ہو اسی روز تم کو اپنے بیٹے فضل احمد سے طلاق دلوادوں گا۔ بعد عزت بی بی نے اپنے والدین اور ماموں کو لکھا مگر خدا کو تو اسے جھوٹا کرنا تھا انہوں نے کذاب کی آپ نہ سنی اور بڑے زور شور کے ساتھ اس لڑکی کا نکاح دوسرے شخص سے ہو گیا۔ اب اس نے اپنے بیٹے فضل احمد سے کہا کہ تم اپنی عورت عزت بی بی کو طلاق دیدو اس نے انکار کیا اور مرزا نے اس کو عاق کر کے ورثے سے محروم کر دیا جس کا پورا قصہ دیکھنا چاہئے۔ یہاں غلام قدوسی نے کہا میں ہے۔ اس قصہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مرزا خوب شہوتی اور نفسانی تھا اور کس قدر اُس کو خدایا ثابت ہونے پر ہوئی۔

۴ مرزا نے دعا کی تھی اور اہم ہوا کہ میرے گھر میں بڑا پیدا ہوگا جی ہے اس کے لڑکی پیدا ہوئی۔

۵ پھر اہم ہوا کہ میں ضرور کاؤگا کہ جس سے تو میں برکت پائیں گی زمین سے کناروں تک مشہور ہوگا تب بڑا کاؤ ہو گا (۱۶) ۱۸۵۷ء کو مرزا نے مرزا اور اپنے باپ مصمم کو کاذب بنا کر اٹا داغ جگر پر دھر گیا۔

۶ مرزا کا لہام کہ میں تجھے زمین کے کناروں تک عزت کے ساتھ شہرت دوں گا تیری محبت دلوں میں ڈال دوں گا۔ (۱۷) اس کے برعکس ہوا، سخت بے عزتی اور نفرت کے ساتھ دور تک شہرت ہوئی لوگوں کے دلوں میں عاقبت شدت کی دشمنی پڑ گئی۔ اگر سی کا نام عزت و محبت ہے تو یہ مرتبہ مرزا سے ہر جہاں بڑا برا نہیں ہو حاصل ہے۔ یہ پیشہ یوں اس کی مشقی مومنہ خرواری کا مضمون ہے۔ اگر پوری پیشہ یوں جو خط تکلی ہیں یوں تو ذلت

کامل مہدی نہ ہوئی تھا نہ عیسیٰ۔ "اربعین" نمبر ۲، صفحہ ۱۳ پر مرزا نے لکھا۔

فقیر کہتا ہے کہ جو اولوالعزم مرسلین میں سے تھے وہ کامل مہدی نہ ہوئے اور ایک ہزار ہار، بے شرع، تارک الصلوٰۃ، تارک الصوم، تارک الحج، شہوانی نفسانی شیطانی تھے۔ کامل مہدی ہو۔ جیسی خطبہ مجاہدہ کی سخت سے نزدیک مسلمان ہی نہیں تھا تو ان سے ہوتا جیسے کہ اسے مرزا نے اپنی کتاب "موجب رحمت" کے صفحہ ۳۰۲ پر صاف لکھا ہے۔ یہاں کہ عیسیٰ یسوی تھا۔

۱۰ لو قدر الله رجوع عیسی الہی ہو من الہود بوجع لعرة اسی تدک لہم۔

احول یہ تو ظاہر بات ہے کہ یہودی مذہب کا نام ہے نسب کا نام نہیں ہے۔ کیا مرزا جو یوں کی اولاد ہے بجو ہے۔ اسے مسلمانوں کو اب تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس حدیث اور حدیثوں سے صاف کافر ہوا دیا ہے تو کچھ باقی نہ چھوڑا وہ تو حق نہیں کہ صاف حرفوں میں لہو دے کہ عیسیٰ کا در تھا بلکہ اس "عظیم ہی کے کفر سے مقدسات مہترق کر کے لکھے دیکھو اپنی کتاب پر جذبات "کشتی سارخشا" کے صفحہ ۸ پر لکھا ہے۔

۱۱ جو اپنے دلوں کو صاف کرتے ہیں ممکن نہیں کہ خدا ان کو سوا کرے۔ لان خدا پر ایمان آیا صرف وہی جو ایسے ہیں۔ (۱۸) (نقل از جلد)

اقول دیکھو! کیسا صاف بک دیا کہ جس کو خدا پر ایمان ہے ممکن نہیں کہ اسے خدا سوا کرے یا عیسیٰ کو سوا دے تو ضرور اس کو خدا پر ایمان نہ تھا۔ اور کیا کافر کہے کے سر پر بیٹھ سوتے

لے کر آیا ہوں تو اللہ سے ڈرو اور میرا حکم، "نہ"۔ اور مرزا قرآن کا جھٹلانے والا کہتا ہے کہ ان کو اپنے معجزات سے انکار ہے۔ کیوں مسلمانوں! قرآن چایا تاویلی؟ ضرور قرآن سچا ہے اور تاویلی کذب جھوٹ۔ یہاں مسلمانوں! جو قرآن پاک کی تکذیب کرے وہ مسلمان ہے یا کافر؟ ضرور کافر ہے بخدا ضرور کافر ہے۔ (فقہ الدین علی مرتد بغدادیان، للفاضل البریلوی)

شیخ محمد رضا خان مجدد الصالۃ (مخاض)

۶۵ اسی تاویلی نے "از بد شیطانی میں آخر صلی ۱۵۱ سے آخر صلی ۱۶۲ تک تو پینٹ بھر کر رسول اللہ و کلمتہ اللہ کو وہ گالیاں دیں اور آیات اللہ و کلام اللہ سے وہ سخر گئیں کہیں جن کی حد وہایت نہیں صاف بت دیا کہ جیسے بی بی نبوس نے دھماکے عام لوگ بھی رہیتے تھے اب بھی لوگ ویسی باتیں کر دکھاتے ہیں۔

۶۶ بلکہ آج کل کے کرشمے ان سے زیادہ عمدے ہیں۔

۶۷ وہ معجزے نہ تھے کل کا زور تھا۔

۶۸ عیسیٰ نے اپنے باپ بڑھئی یعنی مستری کے ساتھ لکڑی لوہے کا کام کیا تھا۔

۶۹ اس سے یہ کہیں بنانا آگئیں تھیں۔

۷۰ عیسیٰ کی سب چاکی سمر یزم سے تھی۔

۷۱ وہ جھوٹی رونق تھی۔

۷۲ سب کہیں تھا ابو دعب تھا۔

۷۳ سامری چادر کے گوشے کی مانند تھا۔

۷۴ بہت مردور۔

۷۵ قابلِ عزت کام تھے۔

۷۶ مل میں دینی باتوں سے پرہیز رہا ہے۔

۷۷ تین ہدایت نے میں مست معین۔

۷۸ دریا تھا۔

دو نیاں مہارت معجزات یہ ہیں نبیاء کے معجزات اقسام کے ہیں۔ ایک قسم مافیٰ جس میں انسان تدریجاً عقل و فہم حاصل نہیں جیسے شق القمر۔ دوسرے عقلی جو عقلی معجزات عقل سے زیادہ ہوتے ہیں جو احکام سے عقلی جیسے سیمن کا معجزہ صریح منہرہ میں لوہا پر عظیم معجزہ عیسیٰ کی طرح عقلی تھا۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ اس میں ایسے معجزات تھے کہ ان کی طرف لوگوں نے دیکھا تھا۔ تھے خوشعہ و بازی اور دراصل بے سود اور عوام دریافت کرنے والے تھے وہ لوگ جو سب بنا کر دکھاتے اور ان قسم کے ہاؤسز کے زندہ ہاؤسز کی طرح چل دیتے تھے کثرت میں عام طور پر لوگوں میں تھے۔ پھر عقوبت نہیں۔ خدا تعالیٰ نے سچ و عقلی طور سے اسے طریق پر اطلاع دیدی۔ جو ایک مٹی کا کھلونا کسی کل کے دبانے یا پھونک مارنے پر ایسا پرواز کرنا جیسے پرندہ پرندوں سے چھتا ہوا۔ یہ سچ اپنے باپ یوسف کے ساتھ بائیس برس تک مجبوری کرتے رات میں درخشاں ہوا۔ یہ بھی کام اور تحقیق یہ ہے جس میں کلوں اور ایسا عقلی نیز معجزاتی ہے جس پر عقوبت نہیں۔ سچ اپنے دو سیمن کی طرح یہ عقلی معجزہ دکھایا ہو۔ یہ معجزہ عقل سے جدید بھی نہیں حال۔ وہ بھی اس طرح کی چیزیں بنائیتے ہیں کہ ہوتی بھی ہیں، مٹی بھی ہیں، مٹی میں درمیان سے بنا ہے کہ بعض چیزیں کل کے ذریعہ سے پرواز بھی کرتی ہیں، مٹی اور کلمتہ میں ایسے کھلونے بہت بنتے ہیں اور ہر سال

زعمی مولوی ہو کر مرزا کے ان مرتع کفریات کو دیکھ کر کہتے ہیں کہ میں مرزا صاحب کو کافر نہیں کہتا خطا پر چڑھتا ہوں۔ ہاں شاید ایسے شخص بالائق کے نزدیک کافر وہ ہوگا جو ایمان و یمن تعلیم کرے۔ کلام اللہ کی تصدیق و تکریم کرے۔ کیا ایسے بالائق مولویوں کو یہ نہیں کہ جو شخص مخالف ضروریات دین کو کافر نہ جانے وہ خود کافر ہے من شک فی کفرہ وعذابه فقد کفر جب تکذیب قرآن پاک و سب و شتم انبیاء کرام بھی کفر نہ ٹھہرا تو خدا جانے فرقہ آریہ و آئود و نصاری و یہود نے اس سے بڑھ کر کیا جرم کیا ہے کہ وہ کفار ٹھہرائے جائیں؟ شاید ایسوں کے دھرم میں تمام دنیا مسلمان ہے نہ کوئی کافر تھا۔ نہ بے ارادہ نہ دھوکہ ہوگا۔ ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم۔ (قرآن مجید علی مرتضیٰ و دین محمد ص ۱۰۱)

استاذی و مرشدی شیخ احمد رضا خان الفاضل البریلوی مجدد الملت و امام العصر رحمہ اللہ

۷۹ میر معراج حضرت علیؑ کے ساتھ نہیں تھا۔ وہ ایک اعلیٰ درجہ کا کاتب تھے۔ (ماہنامہ افریقہ، ص ۳۰۳، ۳۰۴)

اقول اب تو حضرت علیؑ کی صاف صاف اہانت کر دی جو کفر ہے۔ کیونکہ جو کوئی جیفہ نہ کی اہانت کرے وہ کافر ہے۔ (ماہنامہ عقیم، ص ۱۷۶، ۱۷۷)

مسئلہ ہر پیغمبر کی جناب میں بے ادبی کرنا کفر ہے۔

(ماہنامہ افریقہ، ص ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸)

مسئلہ جو کوئی پیغمبر علیہ السلام کے ہاں مبارک کو پاڑا یا پالٹا کہے وہ کافر ہے۔ (ماہنامہ عقیم، ص ۱۷۶)

مسئلہ جس شخص کی طرح نبیؐ کی بات نہ کرے جسے رسول اللہؐ کی پانی جانے والی تین کفر ہے بلکہ ایسا شخص واجباً قتل ہے۔ (ماہنامہ عقیم، ص ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸)

لفظ کفر کا ازالہ اہم حصہ اس مضمون میں موجود ہے۔ ۳۰

۸۰ میں نے فہم نہ خوارگی ہے۔

۸۰ حضرت رسول خدا ﷺ سے یہ سوجھی جا چکی تھی۔ (ماہنامہ عقیم، ص ۱۷۸، ۱۷۹)

۸۱ یہی بات ہم کہہ سکتے ہیں کہ حضرت علیؑ پر بن مریم و دھارن حقیقت کا مدعی ہے۔ وہ خود اپنے کی نمونہ۔ یہ وہ شخص نہ ہونی ہو اور نہ وہ جس کے گدھے کی اصل بغیت تھی ہو اور نہ یا چون یا چون کی سمیت تھی تھی۔ یہی ہے خیر ہی ہو اور نہ وہ نہ ان مرض کی سمیت کھما ہی کی خطا فرمائی تھی ہو (ص ۱۷۹، ۱۸۰)

۸۱ فقیر غرض کرتا ہے کہ جسے چل کر جواب اس کا دندان شکن کا دیانی گن دیا جائے

۸۰ یہاں کھولینا چاہیے کہ علیؑ اللہ تعالیٰ سے علم مرزا کا زیادہ ہے جو چیز احکام دین میں حضرت علیؑ نہیں جانتے تھے وہ مرزا جانتا تھا۔

۸۱ یہاں پرانا فلسفہ بالاتفاق اس بات کو ثابت کر رہا ہے کہ کوئی انسان اپنے اس خاکی جسم سے بڑھ کر اور بڑھ کر نہیں جانتا تھا۔ یہی ہے کہ وہ کتب و کتابت تک پہنچا کر ان کو دیکھا ہے۔ (ماہنامہ عقیم، ص ۱۷۹، ۱۸۰)

۸۱ جس کا نام مشہور ازالہ اہام ہے مگر اس پر ازالہ اہام ہی صادق ہے بلکہ وہ ہیئت اہام ہے۔ مطلب یہ کہ یہی ہیئت اہام ہے اور نہ رسول خدا ﷺ کا شب معراج نہ آسمان پر چڑھنا ہوا۔ خدا پناہ دے ایسے عقیدے سے

ج ای روشنی طبع تو بر من باد شہدی

حیف اہمیت چاند نبوت کا دیہ اور استار مرزا کے تار۔ کچھب دیا اور لکھنے کے آدھ

۸۰ یہ سید احمد کی ترجمانی کے تھے چھپا۔ افسوس کہ مرزا یہ تو مان رہا ہے کہ حضرت علیؑ تیس (۳) مرتبہ اس جھگڑی کے باعث میں تین تین مرتبہ زندہ رہے اور پھر صحیح و نامت

اس کے پیٹ سے مسدود کی راہ سے نکل کر قوم سے جا ملے۔ پھر نئے اور پرانے فلسفے نے مرزا کے وہم کا زلہ نہ کیا اور آج تک نہ ڈانٹا کہ اسے احمق تو نے کیسے مان لیا کہ ایک خاک کی انسان گوشت کا ٹکڑا انہنگ دریا کا طعمہ ہو جائے اور اس کے معدہ کے کرکے نار میں جو کہ استخوان کو راکھ کر دیتا ہے تیس (۳) دن رہا۔ مگر کھل کر کیا میں اور کھوں اور چھلکی کا گوشت انھوں کیوں نہ بن گیا۔ تو نے کیسے مان لیا کہ وہ پھر دوبارہ مسدود کے رستے سے صحیح سلامت برآمد ہو مگر صحیح و مصطفیٰ ﷺ کے رفع جسمانی کے لیے کرہ زہریر کو نذر راہ سمجھ لیا۔

۸۳ قول الف اگر عذر ہو کہ باب نبوت مسدود ہے اور وحی جو انبیاء پر نازل ہوئی اس پر مہر لگ چکی ہے میں کہتا ہوں کہ نہ من کل الوجوہ باب نبوت مسدود ہے اور نہ ہر ایک طور سے ذی پرہیزگانی کی ہے بلکہ جزئی طور پر وحی اور نبوت کا اس امت مرحومہ کے لیے ہمیشہ دروازہ کھلا ہے۔ (مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ، لاہور)

۸۴ باب الحی الہی پر صرف نبوت کا مدعی نہ تھا کہیں مہر لگ چکی ہے۔ اسے مافوق اس امت مرحومہ میں وحی کی تائیدیں قیامت تک جاری ہیں۔ (مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ، لاہور)

۸۵ اہول تو حضرت محمد ﷺ کا تم شیخین و امم میں نہ ہو سکتا۔

۸۵ حضرت موسیٰ کی پیشگوئیاں بھی اس صورت پر ظہور پذیر نہیں ہوئیں جس صورت پر حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں امید باندھی تھی قایت مانی الباب یہ ہے کہ حضرت مسیح کی پیشگوئیاں زیادہ صاف نہیں۔ (مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ، لاہور)

۸۶ اقول اس سے یہ ظاہر کہ موسیٰ علیہ السلام کی باتیں بھی غلط ہوتی تھیں مگر ان کی غلطی سے کہہ سکی۔

۸۶ سورہ بقرہ میں جو ایک قتل کا ذکر ہے کہ گائے کی پوٹیں غصہ پر مارے گئے وہ مقتول

۸۷ یہ تھا اور آپے قاتل کا جنازہ یہ تھا یہ شخص موسیٰ علیہ السلام کی وحشیانہ قتل اور علم مسریم

(مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ، لاہور)

۸۸ اہول يعود ماہد من دلك الكفر معجزہ و مسریم سہیدہ یا رافضیہ کیسا جاسے

۸۹ ن رافضیہ اللہ جل۔ اس کے بیان میں فرمایا: فَقُلْتُ اَصْرَبُوْهُ بَعَصِبْہُ

۹۰ لک سبحی اللہ المومنی کا ہم حکم، یا کہ اس میت پر گالے کا یہ حصہ رو۔ اللہ

۹۱ اس میں مراد اس وجہ سے کہ انھیں یہ فعل قتل مہی کا تھا بلکہ خود ہندو، جل کا۔ جب اس

۹۲ اس سے یہ جھگڑا تھی اور اس کی طرف مداخلت کی تھی۔ جیتے کا بھی تاتا ہے تو ابھی

۹۳ اہول یہ جو حقیقت بھی رہے اور مراد آپ آپ وقیم سے الحقاد دیکھ لے تو صاف کہہ

۹۴ یہ ہے یہ جھگڑا ان قوت نہیں خدا نے مسریم کے زور سے ایسا کر دکھایا کیونکہ اس دن

۹۵ ان میں نہ ہوگا آج اس کے نزدیک مسریم دم دکھا کر وحشی دے رہا ہے۔

۹۶ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چار ہندوؤں نے پتھر سے گالے مارے جو قتل شریف میں ہے

۹۷ وہی اس کا مسریم کا عمل تھا۔ (مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ، لاہور)

۹۸ اہول یہ بھی غلط ہے۔

۹۹ ذکر جمیع انبیاء علیہم السلام کی ہانت کا

۱۰۰ جہ کہ پیشگوئیوں میں اپنے اسرار پوشیدہ ہوتے ہیں کہ خود انبیاء کوئی جن پر وہ وحی

۱۰۱ اس کو بھی نہیں آ سکتے۔ (مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ، لاہور)

۱۰۲ اہول تا عمر پہنچے وہی جنہوں اس کی وحی و راہ لہر کا یہ اشتہار ہے جب کہ ان کی سمجھ

۱۰۳ ان میں غلطی تھی۔

۸۹۔ ایک بادشاہ کے وقت میں چارنجی نے اس کی فتح کے بارے میں پیشگوئی کی اور وہ جھوٹے نکلے اور بادشاہ کو شکست ہوئی بلکہ وہ اسی میدان میں مر گیا۔ (صفحہ ۶۲۲ اور ۶۲۳)
اقول یہ اس دجاس کا کذب ہے پیغمبروں کو جھوٹا کہنا کفر ہے۔

۹۰۔ جو پہلے انہوں کو معلوم نہیں ہوا تھا وہ ہم نے معلوم کر لیا۔ (صفحہ ۶۲۳ اور ۶۲۴)

اقول : اللعنة الله على الكاذبين تم کو تو خاک بھی معلوم نہیں ہوا اب یہ تیرا خدا جانی گوبر کا یا ہاتھی دانت کا خدا تھا عیسیٰ نو ماہہ شراب انگوری یا عیسیٰ دھنساں گمری کی مرانی زبان میں ابہم نازل کرتا ہے۔

مرزا "براہین احمدیہ" کے صفحہ ۵۵۶ میں انگریزی، عربی، عبرانی زبانوں کے ابہم درج کر کے لکھتا ہے کہ ان کے معنی مجھے معلوم نہیں ہوئے۔ کوئی انگریزی خواں اس وقت موجود نہیں اس ابہم کا مطلب میری سمجھ میں نہیں آیا وغیرہ وغیرہ مخلصا۔

پس اس سے ثابت ہوا کہ مرزا کا خدا ہے مخلص یہ ہے کہ اپنے مخلص کو محض فصول پر ابہم کرتا ہے جس کا مطلب دونوں کی سمجھ میں نہیں آتا۔ خوب دینی جو ابہم ہوتا ہے وہ مرزائی سمجھ ہی میں نہیں آتا۔ ورنہ کوئی گمری اس ہوتا ہے جو ترجمہ کر کے مرزا ہوتا ہے تاکہ مرزا تقیوں احکام کریں۔ عجیب ابہم ہیں کہ مرزا جن زبانوں سے کورا اور تاجد ہے اس کا خدا اس زبان میں ابہم اتارتا ہے اس سے مرزا کے خدا کی جہالت اور بے علمی ثابت ہوئی کیونکہ اگر مرزا کا خدا جانتا تو اس کو انگریزی، عربی، عبرانی، خدا کا میں جن کو مرزا نہیں جانتا سمجھ نہ آتا۔ کیا یہی لہجہ مقلعی میں جس کو مرزا سمجھتا ہے اور نہ غیر کو سمجھتا تھا اس میں جہالت پر ابہمیت کب کرمیج موعود غنا چاہتا ہے اور یہی ابہموں کی تفسیر کر کے ان رات میں

ن رات ۲
 اس کتب ست وایں مولا کار طفلان تمام خواہ شد
 بقیہ قیامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام

ان (میں عیسیٰ علیہ السلام) نے یہ کجی کو اپنی بغل میں لیا اور عطر ملوایا۔

(صفحہ ۳۵۳ اور ۳۵۴)

۱۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا
 یہ دونوں نہیں رکھتے تھے۔ اس قریب رستہ کی بپ ہمارا جیسے کہ تھے یہ ہے

۲۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا

اقول : اس بات میں کسی شخص کا من بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا
 ۳۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا
 ۴۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا

۵۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا

۶۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا
 ۷۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا
 ۸۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا

۹۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا
 ۱۰۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا
 ۱۱۔ کتب کا بپ پیا اور امیری کا میں بچہ خوب بات نہیں حضرت آدم علیہ السلام کا

مرزا قادیانی کے عقائد سب اہل اسلام کے مخالف ہیں

مرزا کے خدا کا پتا نہیں چلتا کہ کون ہے کیونکہ وہ خود اپنی کتاب "براہین احمدیہ" میں لکھتا ہے: ہمارا خدا جی۔ اس کے معنی بھی تک معلوم نہیں ہو سکتے

(مطالعہ صفحہ ۵۵۶)

اقول اصل یہ مذہب عربی میں مرزا کا یہ ہے وہ **اغفر وارحم من السماء ربنا** (عاج (مکتبہ اعلیٰ سکس ۵۵۵) برہین احمدیہ)

ثم اقول: معنی اس عربی کے یہ ہیں کہ (اے میرے رب میرے گناہ بخش اور آسمان سے رحم کر۔ رب ہمارا جی ہے) مرزا کے ترجمہ میں جی جگہ جگہ ملتا ہے اس لیے اس کے معنی ناقص ظہور پا رہے ہیں۔ مرزا اگرچہ اپنی جہات کا اقرار کرتا ہے مگر اس کے معنی واضح میں پہلی تقدیر پر یہ معنی ہوں گے کہ مرزا کا معبود جو اسے وحی بھیجتا ہے اوست ہے، لگے سے آواز نکالتا ہو یا سوہنہ کھڑے ہوئے یا چہرہ سبز ہے یا یہ خوبوت۔ اور دوسری تقدیر پر معنی یہ ہوں گے کہ وہ مرزا کا معبود ہاتھی کی ہڈی کا ہے جو امام محمد و امام شافعی کے نزدیک سورنی ہڈی کی طرح جس کا پاک ہے یا گم ہوتا ہے۔ مرزا ان کو مبارک ہو کر ان کے پیغمبر خدا بنایا معقول ہے "معلوم ہوتا ہے کہ مرزا کسی چھوٹی موٹی نعت کی کتاب کے دیکھنے پر قادر نہیں ہے کہ جی کے معنی جان پتا کر مرزا نے ان میں سے کوئی ایک لفظ کے معنی میں ہو سکتے ہیں جو خدائے عظیم بتائے کتاب الفت پر اعتبار نہیں ہو سکتا اور نہ ایسے لفظوں کے دسے است سے دینے کا حکم ہے تو اس کا جواب نہ کو مرزا ان کی کتاب سے دیا جاتا ہے۔

"براہین احمدیہ" صفحہ ۳۳۸ پر لکھا ہے اور یہ البام اکثر مخططات امور میں ہوتا ہے کبھی اس میں ایسے الفاظ ہوتے ہیں جن کے معنی الفت کی کتاب میں دیکھ کر نہ پڑتے

(۵۵۶)

اقول مرزا ان کا جواب دیتے ہیں کہ اس کے معنی جی ہیں پے خدا کے معنی الفت ہے اس لیے درج ذیل لکھا کہ اس کے معنی جی ہیں معلوم نہیں ہو سکتے "ایہ معلوم ہوتا ہے کہ لکھنؤ قد بصدق مرزا کے معنی میں ہے یہ جی جگہ جگہ ملتا ہے اور پھر اس کے معنی جی ہیں یہ ایک حد میں اس کے معنی پر ہم ۱۰۰ ورنہ لف معلوم ہوتا ہے کہ اس کے معنی معلوم ہیں ہوئے۔ "خدا و مدد ملت ہے کہ مرزا کی سہ قسموں کے معنی جی ہیں گئے۔ میں اب معتبر کتابوں سے "عاجی" مرزا کے خدا کے معنی لکھتا ہوں۔

تو اس میں ہے **العجوة** ن توحیر **الام** ر ص غ **الود** عن **موسى** وقد **معه** و **عند** **البعير** ر عا و **فده** ف **فحد** و **وحد** ر و **اه** و **امله** و **لبعير** **شرس** **خلفه** **س** **ب** **لعاج** **الربل** و **النافه** **لنسة** **الاعطاف** و **عظم** **بعيل** اور متعجب میں ہے

استحوان فیل

نافه کہ حائے خواب اور نرم باشد

کسمہ کہ بدن شرمند

سرگس ۵ عدلی ۶ ر ہوں (مکتبہ اعلیٰ سکس ۳۰۳) مط

مجتب ۱۰ میں ہے و **العاج** **لدى** **هو** **عظم** **قبل** **فحص** **عند**

لعلى۔

پس لفظ معنی کے معنی ۱۰۰ معنی ۱۰۰ تات ۱۰۰ معنی ۱۰۰ سم ۱۰۰ یوں یا ۱۰۰ حسی

میں ہے عن عائشة ما فقد جسد رسول الله ﷺ۔ الخ پس اس سے اور دوسری
ایں جسم مبارک کے نہ جانے کی کوئی دلیلی

جواب: اس امر کی تحقیق یہی ہے جو مذکور ہوئی اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے
شاگردوں کی تحریک دیتی ہیں کہ رسول اللہ کا جسم گم نہیں ہوا تھا، بلکہ سنی سنائی بہ رہا ہے۔
یہ امت مسلمہ کے لیے نبی کریم ﷺ کی زبردستی نہیں تھی۔ اور یہی بات اور قصہ کے
معارف کے لیے ضروری نہیں اور شاید یہ وقت و صورت کا شہید نہیں ہوتی تھیں۔

پیش بخاری صفحہ ۲۲۹ حدیث ۷۷۱۱ و دھبت طبعہ الی ان الاسراء
بالجسد یقطعه الی بیت المقدس والی السماء بالروح والصحيح انه اسرى
بالجسد والروح فی القصة کلها وعلیه يدل قوله تعالى ﴿يُسَبِّحُنَ الذِّیْ
نُورِیْ بَعْدَهُ﴾ اذ لو کان مداما لقال بروح عبده ولم یقل بعبده ولا یعدل عن
لظہر و بحقیقۃ انی التاویل الاعند الاستحالة وليس فی الاسراء بجسده
وحدن یقضه استحالة وقال ابن عباس ہی رؤیا عین راها لارویا منام واما
قول عائشة ما فقد جسده فلم یحدث عن مشاهدة لانها لم تکن حینئذ
روحه ولا فی سن من یضبط ولعبها لم تکن ولدت فاذا کان لک فکون قد
حدثت بدلك عن غیرها فلا یرجح خبرها علی خبر غیرها. وقال الحافظ
عبد الحق فی الجمع بین الصحیحین وما روی شریک عن انس انه کان
نائمًا فهوریة مجهولة وقد روی الحفاظ المتقنون والائمة المشهورون
کابر شهاب وثابت البانی وفتادة عن انس ولم یات احدهم بها
وشریک لیس بالحافظ عبد اهل الحديث۔ الخ

۱۰ اس سے جو شہادتیں میں بائیں دیکھ رہا ہوں۔ مثلاً میں نے یہ سنا ہے،
۱۱ میں نے یہ سنا ہے، یہی باتیں ہیں جو اس سے کہیں روایات پر مشتمل ہیں۔

۱۲ اس قسم روایت کی وجہ سے سند میں کثرت بتائیہ کے ساتھ اس پر حیوانی قوتیں
۱۳ ہیں۔ اور اس حوالہ میں جو بائیں حوالہ اور قیاسی قوتیں ہیں۔

۱۴ دوسری قسم روایت کی وجہ سے جو قوت علیہ نظر یہ ہے ساتھ ہی اس میں اسرار کی
۱۵ باتیں۔

۱۶ تیسری قسم وہ ہے جو اس قیاسی قوت کے ساتھ ہی اس میں اسرار کی
۱۷ باتیں سے بہت دور ہے مثلاً یہ روایتیں اور اس قوتوں کو اس میں کثیف اور مقنن
۱۸ ہے اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں۔

۱۹ پہلے اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں
۲۰ قوت علیہ یہ روایتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں
۲۱ اس قوت سے حاصل ہے ایسا ہی ان حضرات کے ابدان کو قوت ارتقا اور ترقی اور بلندی کی
۲۲ حاصل ہے اس قوت سے اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں
۲۳ اس قوت سے اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں
۲۴ اس قوت سے اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں

۲۵ اس قوت سے اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں
۲۶ اس قوت سے اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں
۲۷ اس قوت سے اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں
۲۸ اس قوت سے اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں اور اس میں اسرار کی باتیں

شریف نے فرمایا ہے کہ مراد میں اس کے خدا بنی رات، تیس لکھ تیس جیسے کہ اس کا الہام ہے۔ اور اس کے مریدوں میں کسی معلم السکوت کی رات پانچ تیس ہے۔

فلسفہ چوں اکثر شمس شد سہ پہل کل آن
مراد یہ ہے کہ کل علم الکفرست
اعتقاد فرشتے کوئی نہیں، جو کچھ عالم میں ہو رہا ہے وہ سیارات کی تاثیر سے ہو رہا ہے۔ مرز نے تو شیخ مریم الدی ت ۳۳ ۳۸، ۳۹ ۶۰، ۶۱ میں بیان کیا ہے کہ وہ روحانیات ہیں کہ ان کو یونانیوں کے خیال کے موافق نفوس فلکیہ یا ستاروں کے موافق ارواح کو کب نام زد کریں۔ درحقیقت یہ وہ ارواح کو کب اور سیارات کے لیے جان کا حکم رکھتے ہیں اور علم میں جو کچھ ہو رہا ہے۔ انیس بیروں کے قوالب اور ارواح کی تاثیرات سے ہو رہا ہے۔ (ملاحظہ علیہ)

اقول مرزا جبکہ فرشتوں کا منکر ہوا تو قرآن وحدیث کا منکر ہوا۔ ایمان تفصیلی میں فرشتوں پر ایمان نہ فرض ہے اور منکر اس کا کافر ہے۔ یہ قرآن شریف ہی کی آیت سے ثابت ہے۔

اعتقاد جبرائیل علیہ السلام نبیہ علیہ السلام سے پاس میں پرکھی نہیں ہے اور نہ ہے میں۔ (۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵)

اقول حضرت علیؓ نے صمد حدیثوں میں فرمایا ہے کہ جبرائیل علیہ السلام میرے پاس آتے ہیں۔ اور یہاں مشہور ہے کہ ان کی درجہ کا طالب العلم بھی جانتا ہے پس مرزا نے رسول اللہ ﷺ کو چھوٹا جانا۔ عوذ باللہ سے

اعتقاد قرآن شریف میں گندی گائیں بھری ہیں اور قرآن شریف نعت ربان کے طریق

۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵

اقول یہ قرآن شریف کی عیب کون وجہ چون دینی اور یہ علم ہے۔ ۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵

اعتقاد ”برائین احمدیہ“ (مولد مرزا) خدا کا کلام ہے۔ (۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵) مرز نے لکھا ہے۔

اعتقاد قرآن شریف کے معجزات مسخر ہوا ہے۔ (۱۸۵۷ء ۸۵ ج ۱ ص ۱۸۵) مرز نے لکھا ہے۔

اقول ایمو مرزا یہ بتاتے۔

مولد اس روایت مدورہ ہے۔ اس میں قادیان میں اس وقت کا مرتبہ تھا۔ اس وقت پر میں نے دیکھا کہ میرے بھائی مرحوم مرزا غلام قادر میرے قریب بیٹھ کر اور

قرآن شریف پڑھ رہے ہیں اور پڑھتے پڑھتے انہوں نے ان فقرات کو پڑھا انا انزلہ

اس میں الفاظ بیان تو میں نے اس بہت قریب یہ ہے۔ قادیان کا نام قرآن شریف میں

میں دانتے؟ تب انہوں نے کہا یہ یہ کیوں ہے۔ تب میں نے عرض کر جو ایک تو

موجودہ اذنی الحقیقت قرآن شریف کے دائیں ہند میں شاید شاید قریب نصف کے موقع پر

نہ ان کی مہارت بھی ہوئی موجود ہے۔ تب میں نے دل میں کہا کہ ہاں واقعی طور پر

دانت کا قرآن شریف میں درج ہے اور تین شہروں کا نام قرآن شریف میں درج ہے۔

ان کے معنی مہدی سوائی کے عالم وجود میں آنے کا زمانہ ۱۲۵۹ھ اور سن
عیسوی ۱۸۴۲ء اور ان کے ظہور مہدویت کی تاریخ اگست مطابق رمضان ۱۸۸۱ء سے محسوب
ہوتی ہے اور ان کے اعلان مہدویت کا خلاصہ یہ تھا کہ "میں ہی وہ مہدی موعود ہوں جس کا
تمہیں دس (۱۰) گزشتہ صدیوں سے انتظار تھا اور میں ہی وہ آخر الزمان ہوں جو اس مشکل
مسئلہ کو حل کروں گا کہ مسلمانوں کے پولیٹیکل نفاق کو دور کروں اور ان کو ایک ہی عجمی راہ
شریعت پر چلاؤں اور حشہ دشمنی سہولتوں کے لیے تیار کروں اور کاغذان اسلام کا نشان اور
نشان اسلام کا دوست و راجی بنا رہوں"۔ (صفحہ ۱۰) اور اس نے اپنا نام محمد احمد لکھا جو غالباً
زیادہ اعتبار کے لائق ہے۔ بہر حال وہ بھی تمام قرائن کی رو سے کاذب تھا مگر پھر بھی ایک
بہت اہم علامت تھا۔ یہ توحید و اسلام پر استقامت قیام کی تہذیبی و تمدنی یقین دہانی
کی ضرورت تھی۔ یہاں تک کہ ان کے پاس نہ پیش تھیں۔ جہاں شریعت سے
مڑنے کو موجود ہیں۔ (صفحہ ۱۰) ان کے تین ہم عصر، دوسری مہدی کہلاتے تھے۔ مسیحی
کتاب "کلہ فضل روحانی" میں ہے کہ قرآن مجید میں پروردگار نے توحید پر پیش
قادیانی کا پس لقا کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ تبارک اسہ سپارہ ہو و اعلیٰ فوہ میں فرماتا ہے
﴿إِنَّمَا فِي الْفِتْنَةِ سَفْسُوفٌ﴾ یعنی (آگاہ ہو جاؤ وہ فتنے میں گرے) گویا عوام کو ان کے توحید
سے آگاہی دی گئی ہے۔ اس آیت شریفہ سے بحساب الجبر ۱۲۵۹ھ سن پیدائش مرزا کا نکلا اور
۱۲۵۹ھ مہدی موعود کی پیدائش کا سن بھی ہے مرزا کا اپنی کتاب "تبیہ کلمات سامعہ"
میں لکھتا ہے: "میں نے ۱۲۵۹ھ ہجری تہذیب و حویں مہم بعد مدح و تحفوہم
حرف کے بعد سے ظہر ہوتا ہے۔ اس عاجز کی بلوغ اور پیدائش ثانی اور تولد روحانی کی
تاریخ ۱۲۵۹ھ سن ۱۲۵۹ھ ہجری و ۱۲۵۹ھ سن ۱۲۵۹ھ ہجری و ۱۲۵۹ھ سن ۱۲۵۹ھ ہجری
سے مدد بھی لیتے ہیں۔ اس پر دوسرے مہدویت کے آثار سے ان کا یہ بائیں آئینہ ۱۲۵۹ھ

سوائے پیدائشی سال مرزا کا رہتا ہے جس کی خبر باری تعالیٰ نے "الا فہی الفتنة
مطلوبہ ہیں۔ ان کے اور بھی تاریخ مہدی کا ۱۲۵۹ھ سوائی کی جی ہے۔ مہدی سوائی کی
تاریخ ظہور ۱۸۸۲ء سے وہی تاریخ مرزا کی حدیث اور مثیل مسیح وغیرہں ہے جیسا کہ
انہیں احمدیہ کے حصہ سوم میں لکھا ہے۔ مرزا لکھتا ہے کہ "میں تیرہویں صدی پر تو
۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں
۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں
۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں
۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں
۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

۱۲۵۹ھ سے مدد بھی پورے تیرہویں (۳۰۰) میں۔ عام امداد دینی۔ ان دنوں میں

خحت گستاخی اور بے ادبی ہے جس کا نتیجہ خراب ہے۔ حضرت ﷺ حضرت عیسیٰ اور امام مہدی علیہ السلام دونوں کا سنا قیامت کی علامات سے بیان فرماتے ہیں اور صمد ہا احادیث میں مذکور ہو اور مرزا کہتا ہے کہ کیا ضرورت ہے؟ مسلمانوں کی خدمت میں عرض ہے کہ اللہ عزوجل نے کاموں کے لیے صورت و علت تلاش کر لی جب امرانی سے جسد رسول کریم ﷺ کافر مان مبارک ہے کہ "امام مہدی آئیں گے"۔ قراب مسلمان کو ضرورت اور علت تلاش کرنے کی حاجت ہے؟ اب درج ذیل سے ناچھیے، بعد بدراش من جلی وافی کافی سے اپنے تیس ور عقل کو دخل دینا شیطانی کام ہے۔ یعنی جلد ۳ صفحہ ۶۰۸ میں ہے وفیہ قول عمر رضی اللہ عنہ التسليم للشارع فی امور الدین وحسن الاتباع فیما لم یکشف عن معانیها ولان المخطابی فیہ تسلیم الحکمۃ وترک طلب العلل وحسن الاتباع فیما لم یکشف لنا عنه من المعنی وامور الشریعة علی طریقین ما کشف عن علته ومالم یکشف وهذا لیس فیہ الا التسليم۔ ائی

واعظ اخیوت، سال ۱۷۹۵ و ۱۷۹۶ ز. ۷۶ و ۷۷ م. (م. آ. قمر، غیر)

اعتماد و مدد حاصل کرنا چاہیے اور دیکھ کر اُسراہیل نہیں ہے تو اور کیا ہے؟

اقول: مرزا مہدی ہو کر دجال کے گدھے پر سوار ہوتا ہے۔ یہی جی اس کو الہام ہوا ہوگا کہ
 دجال دجال کے گدھے پر سوار ہوگا۔

(جنگل سلطنت ۲۰۵۰ء تا ۲۰۸۰ء)

عقائد دلبہ الارض و دعالما اور واعظین ہیں جو کہانی قوت اپنے میں نہیں رکھتے۔ خرقہ
نہیں اس کی شہت ہوئی۔ (جلد ۳ ص ۵۱۴) (۱۰۰)

اعتقاد زمان سے مراد وقتِ عظیم و شہید ہے۔ (بظہار ص ۵۰۰)

افول مطلب مرز کا یہ ہے کہ دغان جو صحیح حدیث میں وارد ہے، کچھ بہانہ۔ صحیح حدیث سے انکار ہوا۔

اعتقاد آخر کی طرف سے قتب کا چڑھنا یہ معنی رکھتا ہے کہ ممالک مغربی آفتاب سے منور کیے جائیں گے اور ان کو اسلام سے حصہ ملے گا۔ (بظہار ص ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷)

افول یہ بھی صحیح حدیثوں سے انکار ہے اور جب آفتاب مغرب سے طلوع کرے گا تو یہ کا دروازہ بند ہوگا کافر اسلام رائے تو قبول نہیں، ذوق تو یہ کرے تو قبول نہیں، قال اللہ تعالیٰ: **يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ أَيْدٍ بِبَعْضٍ لَّا يَفْعَلُ بَعْضٌ لِّبَعْضٍ لَّمْ يَكُن لَّهُم مِّنْ شَيْءٍ**۔ سدر پھیلان نہیں درست ہونی کہ سلام قبول نہیں۔ پھر مرز حدیث ثبت و تواتر میں دعوت میں تفسیر عظیم کا خلاف تھا جب ایمان قبول نہیں تو دعوت کس لیے؟ مرزا کا نبی بنا نے والا کتب میں نقل تھا۔ مرزا و پیروں نے کلمے کے لیے مرزا کو مقرر کیا۔

اعتقاد کی قبر میں سہا پ درج ہے۔ (بظہار ص ۵۵۵، ۵۵۶)

افول یہ مذہب قبر سے بھی انکار ہے۔ یہ نہایت عجیب تھے جب تو مراقت انہیں سے کیا پڑتا ہوگا۔ جو چیز نظر نہ آئے اس پر ایمان نہ رہا تاہی محمد و ہر یہ کاشیہ ہے کہ "خدا ہے تو دکھاؤ"۔

اعتقاد، عقیدہ و ہفتہ قالت دیدہ ام، بارہا چوں سیرہ ہا روئیدہ ام۔ (بظہار ص ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸

اعتقاد مرزا مسہانوں کے دشمن جانی ہیں۔

قتولہ جو شیرید باطل ناق نام کے مسکرت جمعہ کی مار رہے تھے انہیں گے وہ گورنمنٹ ہرنش
ٹریا کے باغی ہیں ان کو سزا ملنی چاہیے۔ بھی دیکھو اشتہار جمعہ کی تعطیل کا مورخہ کیم جنوری
۱۸۹۶ء۔

اقول: پس دیہاتی مسلمان جہاں نماز جمعہ نہیں پڑھی جاتی سب باغی ہوئے۔ (نعوذ باللہ)
اعتقاد سرور این کتاب میں تصویریں بھی نہ تھیں نہ تصویروں کی شکل یہ جس میں تصویر
کبوتر کی شکل پر مجسم روح القدس، تصویر آدم کی شکل پر مجسم ہاب۔ (بسط ۲۰ ص ۱۲۰ ج ۱ ص ۱۲۰)
(تین تصویریں کبوتر، آدم، یسوع کی بنائی ہیں)

اقول پس مرزا کا عمل احادیث صحیحہ کے خلاف پر پایا گیا۔ یہ سنی مہدی۔ سنی میں بد۔ صاف صاف منسلک ہے۔ اور یہ سنی جیتا و نضر ہے یا پہلے۔ ہاں یہ وہی اپنے گوہر واسے کی تصویر دی ہوئی۔

استقامت مرزا کا کوئی ہیرو و مرشد نہیں ہے۔

فتوہ میرا کوئی دوسرا روحانی نہیں ہے کیا تم ثبوت دے سکتے ہو کہ تمہارے سلاسل اربعہ نقشبندی، قادری، چشتی، سہروردی میں سے کسی سلسلہ میں داخل ہے؟

[illegible]

اقول سچ ہے۔ میں لم ہوں کہ شیخ فشیخہ الشیطان۔ (بے عی کے کا بچ شیطان)
اعتقاد۔ مرزا اپنے مریدوں سے چند ایک مشت اور ماہوار وصول کر کے اپنے آرام کا
مکان اور سامان تیار کرتا ہے۔

فتوۂ ہم کو مکان فرار کر کے کا دوبارہ الہام ہوا ہے جماعت مخلصین دو ہزار و پچیس جلد ہم
ہجڑا میں اور پہلے سے ثابت قدم ہو جائیں۔ دیکھو اشتہار مورخہ ۷ فروری ۱۸۹۷ء مرزا کا۔

[illegible]

مرزا یحییٰ علی بن عبد الدین و والدہ ماجدہ

ہو کہ مال و ثروت آج تک پھر نہ رہے۔ قریب فتنوں غیب کا روپیہ آیا جس کو شک ہو
 نہ نہ تو تائیں اچھے سے۔ (اسلمہ سیدہ امیر عام اہم) حاجی سید عبدالرحمن اللہ رکھ تاجر
 نے بھی غار روپیہ دیا۔ (اسلمہ سیدہ امیر عام اہم) شیخ رحمت اللہ صاحب دو ہزار سے زیادہ
 روپے ہیں۔ مٹی رستم کوٹ پندرہ سو روپے میں روپیہ ہا ہوا روپے ہیں۔ حیدر آباد کا
 ۱۰۰ سید مراد علی بہ لوگوں سید تلموڑی، ۱۰۰ مٹی عبدالحمید دس دس روپیہ اپنی تنخواہ سے دیتے
 ہیں۔ (اسلمہ سیدہ امیر عام اہم) ۱۰۰ روپے ہیں۔ (اسلمہ سیدہ امیر عام اہم) ۱۰۰ روپے

مرزا نے برائی اور حرام کی سکائی کے مال کے لیے درخواست کی تھی

مر رہا تو معلوم ہوا کہ ایسا نامیہ نقارچی گانے بجانے والا نرے کاموں اور
پیشے سے تائب ہو کر موصوفہ مسلمان ہو گیا اور اس کے پاس چند ہزار روپیہ جرہ کی کمائی کا
موجود تھا۔ وہ روپیہ پر ہیہ کاری سے صرف نہ تھا بلکہ مزائے خودت و شرف و
دستیہ کے وہ روپیہ میرے پاس منتقل ہو کر اشتهار و تبلیغ میں صرف ہو گئے۔ جب
میں نے اسے فتویٰ چوپڑیاں دیکھ کر متعجب رہا تو اس نے جواب دیا کہ یہ شکارچی کا بیٹا ہے۔

۱۔ رائے کا یہ ہائی "تصنیف مثلاً محمد عسکریہ کی مطلوبہ تہ ہند میں مرثیہ
۲۰۷۶ فی ۸۹۳ء حضرت میں جیل کا زبردستان پر تشریف لایا اور اس کا شہادت
بہر اتر ناقبل روز قیامت کے "تفسیر ابن کثیر" کی عبارت عربی کا مطلب بیان کرتا ہوں۔

ت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جب خداوند تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

آسمان پر ٹھہرنے کا ارادہ کیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مکان میں جو چشمہ تھا۔ اس سے ہارنگل کر اس حال میں کہ آپ کے سر مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔ اپنے ہارہ (۲) حواریوں کے پاس تشریف فرما ہوئے اور فرمایا کہ بے شک تم میں سے ایک شخص مجھ پر ایمان لانے کے بعد ہارہ (۲) مرتبہ ہارنگل ہوگا۔ بعد ازاں فرمایا کہ کون شخص ہے تم میں سے جس پر میری شہادت اہلی جائے اور وہ میری جگہ مقتول ہو اور میرے درجے میں میرے ساتھ رہے۔ ایسی ایک شخص نے جواب دیا کہ میں ہوں یا رسول اللہ! تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو فرمایا کہ تو جیسا چاہے۔ اور آپ نے اس کو ہارنگل فرمایا۔ پھر اسی شخص نے ہارنگل چوتھی مرتبہ میں دیکھا کہ قوی ہو گیا۔ پھر اس نے شہادت پڑائی کہ میں عیسیٰ علیہ السلام کی جگہ مقتول ہوں اور ایک چنگ میں ہو گیا ہاؤن پروردگار۔ اور عیسیٰ علیہ السلام مکان سے رشتہ داروں سے ان کی طرف اشارہ کر کے۔ بعد ازاں یہود کے پاس آئے۔ اور اس شہید کو پکڑا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول اور مصوب کیا۔ پھر بعض لوگ ہارہ مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پھر گئے بعد ایمان کے۔

اور اس کے بعد تین فرقے ہو گئے۔ ایک فرقہ اس امر کا قائل ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے درمیان میں خد ہو کر رہا، جب تک اس نے چاہا، پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا۔ اس فرقے کو یقین ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خد کا ہونا تھا جب تک اس نے

اور اس کے بعد تین فرقے ہو گئے۔ ایک فرقہ اس امر کا قائل ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے درمیان میں خد ہو کر رہا، جب تک اس نے چاہا، پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا۔ اس فرقے کو یقین ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خد کا ہونا تھا جب تک اس نے

اور اس کے بعد تین فرقے ہو گئے۔ ایک فرقہ اس امر کا قائل ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے درمیان میں خد ہو کر رہا، جب تک اس نے چاہا، پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا۔ اس فرقے کو یقین ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خد کا ہونا تھا جب تک اس نے

اور اس کے بعد تین فرقے ہو گئے۔ ایک فرقہ اس امر کا قائل ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام ہمارے درمیان میں خد ہو کر رہا، جب تک اس نے چاہا، پھر آسمان کی طرف چڑھ گیا۔ اس فرقے کو یقین ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ خد کا ہونا تھا جب تک اس نے

فی هذه الاغصار فی سنة احدى واربعين وسبع مائة منارة للجامع الاموی
ببصاء من حجارة منحوتة عوضا عن المنارة التي هدمت بسبب الحريق
المسبب الي صنيع النصارى وكان اكثر عما راتها من اموالهم وقوت
الظنون انها هي التي ينزل عليها المسيح ابن مريم عليهما السلام فيقتل
الحريز ويكسر الصليب ويضع الجوبة فلا يقبل الا الاسلام كما تقدم في
نصحيحين وغيرهما وهذا من احبار ابي بكر بن مالك ونسبوع
له عسى ذلك في هذا الزمان حيث لنزاح عندهم وترفع شبهتهم من
الفسهم ولهذا كلهم يدعون في دين الاسلام ومتابعين لعيسى عليه السلام
وعلى يديه ولهذا قال تعالى و من اهل الكتاب لا لبوس به قتل موه
وهذه الآية كقوله تعالى وانه لعنم للسادة وقرى لعنم بالحريك اي
اعارة ودبل على القرب الساعه وذلك لانه ينزل بعد خروج المسيح
الدخان فيقبله الله على يديه كما ثبت في الصحيح ان الله لم يحلق داء الا
امر به شفاء ويبعث الله في ايامه باحوج وماموح فيهلكهم الله تعالى
ببركة دعائه وقد قال تعالى اذا فطحت ياخوخ وماموح وانه من
كني خذ يئسلون واقترب الوعد الحق الابدية

حاصل اس عبارت عربیہ ہر قریب قصور ورنہ پچھلے مضمون اس آیت کا جو ارادہ
میں یہاں ہو یہ تہ قتل کرنا ورسول یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ نہیں ہو جیسا کہ زمرہ ہوا اور
کثر نصاری کا قتل بلکہ اس حواری ورسول کا جس پر شہادت تھی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قتل ورنہ
یہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ اس پر تھا کہ وہ درودوں وغیرہ میں نہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ ان میں سے کسی صلی اللہ علیہ وسلم
صفت میں نہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل الکتاب میں نہ صلی اللہ علیہ وسلم یونکہ ماقبل میں ذکر کسی صلی اللہ علیہ وسلم نہ کرتے
اور آثار صحابہ و تابعین مثل ابن عباس والی ہریرہ و عبد اللہ بن مسعود و مجاہد و قتادہ وغیرہم کے

اہل باکمال ہیں اور ضمیر بہ کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عیسی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھیرنی ہر موبہ کی
کتاب کی طرف اگرچہ یہ اختلا واقع میں درست ہے یونکہ اس وقت جتنی روایات تھیں
ان کے وقت جو کافر موجود ہوگا اہل کتاب وغیرہ قتل اپنی موت کے حضرت عیسی صلی اللہ علیہ وسلم
ان کے لئے گا ورنہ پراپیٹ لہذا بعید نہیں کہ عیسی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت مذکورہ سے
نظام میں یہ مراد نہیں اور عیسی صلی اللہ علیہ وسلم تریں گے اس سے قبل قیامت کے نام
میں تو تریں گے صلیب کو جی دین اسلام کے ہوا اور ان میں وہاں تریں گے قتل تریں
گے نہ کہ کوئی حکم قتل کا اس کے تاکہ کوئی اہل کتاب بعد یمن کے بعد میدان اور عادت
ہو کہ ان شمار پر کی طرف اہل میں رغبت تک بھی نہ رہے لقمع مادۃ لفساد کی
ان قامت ہوتی ہوگی کہ دمشق کے منارہ شرقی سے اتریں گے اور نصاری نے اس منارہ
کا یہ تھا۔ پھر ۳۱۱ء میں دوسرا سفید منارہ اس جگہ بنایا گیا ہے۔ اہل کتاب سے سوائے
اسلام کے اور کچھ قبول نہ کریں گے۔ مال اس قدر ہوگا کہ کوئی قبول نہ کرے گا۔ لذت
مات کی ایسی ہوگی کہ ایک سجدہ کل دنیا سے زیادہ لذیذ ہوگا حسد، بغض، عداوت اور بوقی
مات ذمیرہ نہ رہیں گے۔ شیر، اونٹ، چیتا، گائے، بھیریا، بکری، سانپ، لڑکے، ایک
سے کے ساتھ چریں گے اور کھیں گے اور ایک دوسرے کو ضرر نہ دیں گے۔ عیسی
میں حج و عمرہ ادا کریں گے۔ حضرت مسیح صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کے زمانے میں سخت قحط سالی
ہوگی اس زمانے میں طعمہ کی جگہ جھیل، غمیر، شہق سے حیات بسر کریں گے۔ جب تھکن
نہ مارل ہوں گے تو اہم مہدی صلی اللہ علیہ وسلم کوئی میں گئے تھریں گے اور خود بھی بعد کو
مہدی ہوں گے۔ قتل کریں گے اہل کفر کو جو ایک شخص معین ہے اور ہلاک ہوگی قوم یہ خون
ان کی برکت سے۔

اس کے قتل ہے۔

”حیوة النجوم“ میں بھی ایسا ذکر ہے اس مضمون کی حدیث کو نقل کیا ہے اور اس میں تصریح ہے کہ میں علیہ السلام بطرف زمین کے نازل ہوئے۔ پس اس سے لزوماً معلوم ہو گیا کہ آسمان سے بطرف زمین کے نازل ہوں گے ورنہ الی الارض کا لفظ بے معنی ہو جاتا ہے۔ ونبه هدا وفي سنن ابی داؤد من حدیث عبدالرحمن بن آدم ولبس له عبده سواه عن ابی هريرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یترک عیسی بن مریم علیہ السلام لی الارض وکان رسد یقصر ولم یصبه بلل (الی ان قال) ثم بقی فی الارض اربعین سنة ثم یموت ویصلی علیہ المسلمون ویدفنونه (ج ۱ ص ۲) واخرج البخاری فی تاریخہ والطبرانی عن عبد اللہ بن سلام قال یدفن عیسی بن مریم علیہ السلام مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبه فیکون قبره رابعاً اخرج کیا امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور طبرانی نے مبداء بن سہام سے۔ فرمایا عبد اللہ بن سلام نے ”دفن کیے جائیں گے عیسی بن مریم علیہ السلام ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ورحلہ جہنم کے پس ہوگی قبر ان کی چوتھی“۔ اور یہی روایت کیا ہے ترمذی نے بھی عن عائشہ رضی اللہ عنہا عہا قالت قلت یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اری اری امی اعیش بعدک فتاد لی ان ادفن الی جنک قال والی لی ہذا الک الموضع مافیہ الا موضع قبری وقبر ابی ہکر وعمر وعیسی بن مریم۔ فرمایا حضرت عائشہ نے کہ ”میں نے شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں عرض کی کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ میں آپ کے بعد زندہ رہوں گی مگر چارت موت میں آپ کے پاس مدفون ہوں فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیسے دے سکتے ہوں میں یہ حکم میرے پاس تو ابوہریرہ اور عمر رضی اللہ عنہما قبر سے سوا اور جگہ نہیں ہے۔“

اور روایت کیا ابن جوزی نے اپنی کتاب ”وفاء“ کے اندر، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ

جہ سے کہا انہوں نے کہ فرمایا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اتریں گے عیسی بن مریم علیہ السلام انا سے پس نکاح کریں گے اور صاحب ولد ہوں گے۔ جب فوت ہوں گے مدفون ہوں گے، پھر میرے پاس آئیں گے ہم دونوں ایک قبر سے (یعنی ایک مقبرے)۔ اور میں بوہرہ اور عمر کے۔“

سوال کیا حکمت ہے عیسی علیہ السلام کے اترنے میں زمین پر؟

جواب ۱۔ یہود کا رد کرنا منظور ہے کہ وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ ہم نے عیسی علیہ السلام کو قتل کر دیا ہے۔ پس جب خود آکر یہاں آتوں کریں گے تو آپ کی تکذیب ہوگی۔

۲۔ ان کی موت کا زمانہ قریب ہو گا تاکہ زمین پر فوت ہو کر زمین میں دفن ہوں کیونکہ منیٰ ان بیہوش منیٰ میں دفن ہوتا چاہیے۔

۳۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ توہم کی تھی کہ یہ وہ دگوارن کو صفت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے کرے۔ پس دعا ان کی اللہ تعالیٰ نے قبول کی اور ان کو ہائی رکھا۔ ان تک کہ فرماتے ہیں نازل ہوں گے اور سلام و تارہ کریں گے جو کہ مست ہو چکا ہوگا۔ اور وقت خروج، چاہے کبھی ہو گا پس اس وقت کریں گے۔

۴۔ عیسی علیہ السلام کی خصوصیت ہے ان چند باتوں سے۔ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ انا اولی الناس باہن مریم لبس یمنی وینہ نسی وھوا قرب الیہ من عمرہ رضی بخاری ج ۱ اور روایت یہ امام ترمذی نے بعض اس حدیث کا وفد بقی فی سبب موضع قبر یعنی قبر مبارک کے پاس جگہ خالی ہے واسطے عیسی علیہ السلام کے۔ محقق ابن جوزی فرماتے ہیں کہ پاس عمر کے دفن ہوں گے کیونکہ خبر دی ہم کو، پیروں نے حجرہ یف کے اندر جانے والوں میں سے کہ خالی جگہ عمر کے جب میں ہے۔ روایات دربارہ

مرفوع ہونے جسم مسیح کے۔ اور حدیث نزول میں شیخ احمد اس کے چوبیس روایتیں اور بھی بکثرت موجود ہیں جس کا جی چاہے تفسیر اس کی تفسیر، رمشور اور تفسیر ابن جریر و ملاحظہ فرمائے۔ اگر ان سے بھی اطمینان نہ ہو تو کثر اعمال و مسند امام احمد وغیرہ سے احادیث کا مطالعہ کرے۔ مگر مومن مصنف کے یہ سب قدریں ان روایات سے زیادہ اور احادیث متواترہ سے نزول مسیح کا جو مستلزم ہے رفیع کسب میں اتھاتی ہے۔

زیادہ بیان ہونا افعال اور صفات کا بعض حدیثوں میں اور بعضوں میں کم۔ وہ اس کی یہ ہے کہ جس قدر اوصاف بذریعہ وحی نبی ﷺ کو معلوم ہوئے۔ وہ یہ ہیں: فرمایا میں نے ان کو یہ دیکھا پھر جب وہ معلوم ہوئے ان دیکھیں فرمایا علی ہذا الصیاس و ما یطلق عن ابھوی ان هو الاوحی یوحی۔ یہی وجہ ہے کہ بعض روایات میں سے صفات اور لغات کے ہیں میں تم ویش ہو سکتی ہیں۔ اب میں ایک حدیث شیخ ابی یوسف نے کتابوں جن کی جلد تشریح اور تخریج فی الشعب اور نوہیت اور صدق و خود مراد بھی، مائت و ان سے بعض مواضع میں نقل بھی کیا ہے۔ مگر کتاب کی عبارت پر میں اسے اس حدیث میں بھی تاویل پہ مشیل عیسیٰ مملک نہیں۔ جیسا کہ تشریح حدیث و روایات میں دو حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی مروی تھے، نہ میں ان ۵۔

قال الشيخ الاکبر قدس سرہ الاظهر فی الباب السادس والثلاثين من الفتوحات بعد سوق الاسناد مرفوعا عن ابن عمر قال كتب عمر بن الخطاب الى سعد بن ابی وقاص وهو بالقادسية ان وجه نضلة من معاوية الانصاري الى حلوان العراق فليغر على نواحها فوجهه مع جماعة فاصابوا غنيمة وسببا وقلبوا يسوقون الغنمة والسبي حتى زهقت بهم العصر وكادت الشمس تغرب فاجأ نضلة السبي والغنيمة الى صفح

بحر ثم قام فادى فقال الله اکبر الله اکبر فقال معجيب من العجب کبرت سراً يا نضلة ثم قال اشهد ان لا اله الا الله فقال هي كلمة الاخلاص يا نضلة ثم قال اشهد ان محمداً رسول الله فقال هذا هو الذي بشر نابه عیسی بن مریم وانه علی راس امته تقوم الساعة ثم قال حی علی الصلاة فقال طوبی لمن مشی اليها وواظب علیها ثم قال حی علی الفلاح قال قد اذبح من جانب محمداً ﷺ وهو البقاء لامته ثم قال الله اکبر الله اکبر قال کبرت سراً ثم قال لا اله الا الله قال اخلصت الاخلاص يا نضلة حرم الله جسدک علی النار قال فلما فرغ من اذانه قمنا فقلنا من انت یرحمک الله ملک انت ام ساکن من البحر ام من عباد الله اسمعتنا صوتک فاردا شعصک دنا وفداً الله وولد رسول الله ﷺ وولد عمر بن الخطاب قال فاتفق العجب عن شخص هامة کالرحی ابیض الراس واللحية علیه طمران من صوف فقال السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته فقلنا وعلیک السلام ورحمة الله وبرکاته من انت یرحمک الله فقال انا زریب بن برتملا وصی العبد الصالح عیسی بن مریم اسکنتی بهذا الجبل ودعا لی بطول البقاء الی نزوله من السماء فیقتل الخنزیر ویکسر الصلیب ویتراً مما تحته البصری ثم قال ما فعل بنی الله ﷺ قلنا قبض لیکم بکاء طویلاً حتی حصبت لحیته بالدموع ثم قال فمن قام فیکم بعده قلنا ابوبکر قال ما فعل به قلنا قبض قال فمن قام فیکم بعده قال عمر قال اذن فانتی لقدم محمد فافرقوا واعمر منی السلام وقولوا له یا عمر سدد وفارب فقد هدا الامر واحبروه بهذه الخصال التي اخبرکم بها وقولوا یا عمر اذا ظهرت

هذه الحصان في امة محمد ﷺ قاله الهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وانتسبوا في غير مناسبتهم وانتسبوا الى غير مواليهم ولم يرحم كبيرهم صغيرهم ولم يوقر صغيرهم كبيرهم وترك الامر بالمعروف فلم يورثه وترك الهوى عن المنكر فلم يثبه عنه وتعلم عالمهم العلم ليحجب به الدنيا والدرهم وكان المطر قيظا وطولوا المسابر وفصصوا المصاحف وزعرقوا المساجد واطهروا الرضى وشيدوا البيداء واتبعوا الهوى وباعوا الدين بالدنيا واستسفحوا الدماء وانقطعت الارحام وبيع الحكم واكل الربا وصار التسلط فخرًا ولغنى عزاء وعرج الرجل من بيته وقام اليه من هو خير منه وركبت النساء السروج قال ثم غاب عنا فكتب بذلك نضلة الى سعد وكتب سعد الى عمر فكتب عمر اليه اذهب انت ومن معك من المهاجرين والانصار حتى تنزل بهذا الجبل فاد نقيته فافراه مني السلام فان رسول الله ﷺ قال ان بعض اوصياء عيسى بن مريم نزل بهذا الجبل بناحية العراق فنزل سعد في اربعة الاف من المهاجرين والانصار حتى نزل بالجبل وبقي اربعين يوما ينادى بالاذان في وقت كل صلاة فلم يجده - ترجمه فرمایا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ "میرے والد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما کہ سعد انصاری کو حواری عراق کی جانب روانہ کرو تا کہ اس کے گرد و نواح میں لوٹ مار کریں۔ پس روانہ کیا سعد نے نخل انصاری کی جو جماعت مجاہدین کے ساتھ جس کے قوس کے وہاں پہنچ کر بہت ساں غنیمت کا حاصل کیا ورا دیوں کو قید کیا اور ان سب کو لے کر واپس ہوئے تو قتب غروب ہونے کے قریب تھا جس نخلہ انصاری نے گھبرا کر ان سب کو یہاں سے کنارے ٹھہرایا و خود اس

۱۰۔ ان دینی شروع کی۔ جب اللہ اکبر اللہ اکبر کہا۔ تو پہاڑ کے اندر سے ایک عجیب ۱۱۔ ب دیا کہ اے نخلہ تو نے عظمت والے کی بڑائی کی، پھر نخلہ نے اشہد ان لا اله الا الله۔ یہ تو کی عجیب سے جواب میں کہا کہ۔ اللہ یہ خدا کا کلمہ ہے۔ اس وقت ۱۲۔ مد نے اشہد ان محمدا رسول اللہ۔ یہ تو کی شمس نے جواب دیا کہ یہ مس پاک ۱۳۔ ات کا ہے جس ن بشارت مکی بن مریم نے تم کو ان تھی اور یہی فرمایا تھا کہ اس ۱۴۔ ان امت کے اخیر میں قیامت قائم ہوگی۔ پھر اللہ نے حی علی بصوۃ کہا تو اس ۱۵۔ جواب دیا کہ خوشخبری ہے اس شخص سے۔ یہ جس نے ہمیشہ ماری۔ پھر جس وقت ۱۶۔ مد نے حی علی الصلاح کہا۔ تو عجیب سے جواب دیا کہ جس شمس نے محمد ﷺ کی اطاعت ۱۷۔ اس شخص نے نبوت پائی۔ پھر جب اللہ نے لا اله الا الله پر اس شخص نے تو عجیب سے فرمایا تم نے ۱۸۔ اس کو پورا کیا۔ تمہارے بدن کو خداوند کریم سے تک پر حرام کیا۔ جب اذان سے نخلہ ۱۹۔ اس کے قوس پر اس نے کلمہ سے اور دریافت فرماتا کہ کیا اس صاحب آپ کو ۲۰۔ میں فرشتہ یا جن یا انسان جیسے دار اپنی ہم و آپ سے سن رہا ہے۔ ان عرب نے اپنے آپ کو ۲۱۔ یہ اس واسطے کہ ہم خدا پاک اور رسول اللہ اور عمر بن الخطاب کی جماعت ہیں۔ پس ۲۲۔ پٹا اور ایک شخص باہر نکلا جس کا سر مبارک بہت بڑا جگہ کے برابر تھا۔ اور سر اور زنگی ۲۳۔ بال سفید تھے اور ان پر دو پرانے کپڑے صوف کے تھے اور السلام علیکم ورحمة ۲۴۔ اللہ وبرکاتہ کہا صحابہ نے وعلیک السلام ورحمة اللہ کہہ کر دریافت کیا کہ آپ ۲۵۔ میں؟ فرمایا کہ میں ریب بن برتمناؤسی مکی بن مریم ہوں۔ مجھ کو کسی نے ۲۶۔ پہاڑ میں ٹھہرایا ہے ورا اپنے مریوں میں اسماء بنت مریم کی دراری عمر کے لیے ۲۷۔ مانی۔ جب وہ انہیں کے تو خیر تو قتل کریں گے ورا صیب کو توڑیں گے ورا پیر رسول کے

نصاری کے خلع سے۔ پھر دریافت کیا کہ وہ نبی صادق محمد ﷺ بالفضل کس حال میں ہیں؟ ہم نے عرض کی کہ آپ ﷺ کا وصال ہو گیا۔ اس وقت بہت روئے یہاں تک کہ تسوؤس سے تمام داڑھی جیب گئی۔ پھر پوچھا کہ ان کے بعد تم میں کون خلیفہ ہوا؟ ہم نے کہا کہ اب ایسا کوئی نہیں ہے۔ پھر فرمایا کہ وہ یہاں رہتے ہیں اور کس حال میں ہیں؟ ہم نے کہا کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ فرمایا کہ ان کے بعد تم میں کون خلیفہ ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ اب ایسا کوئی نہیں ہے۔ پھر فرمایا کہ محمد ﷺ کی ریاست تو مجھے نصیب ہوئی ہے۔ یہاں سے میرا نام محمد بن ابی بکر ہے۔ میں صاف نیچے اور عدل نیچے کہ قیامت قریب آگئی ہے اور یہ وفات میں تم سے بیان کروں گا اس سے تم کو خبردار کیجئے۔ اور تم کو اسے عمر جس وقت یہ نصائب محمد ﷺ کی امت میں ملے گا وہاں میں تو سنو رہا کشتی کے ساتھ نہیں۔ جس وقت مرے وقت رلی میں مردوں پر قافلوں و مورتنی صورتوں پر اور لوگ اپنا نسب میں برابر نسب بنائیں۔ مثلاً کوئی سید بن جائے اور سید نہ ہو، قرشی بن جائے اور قرشی نہ ہو، اور آزاد شدہ غلام بن جائے اور غلام نہ ہو، تو میں طرف آپ کو منسوب کرے۔ اور یہ چھوڑوں پر رحم نہ کریں اور چھوٹے بڑوں کی توقیر و عزت نہ کریں اور امر بالمعروف و نہی منکر ہو جائے۔ ہوں جسوں کا غم نہ کرے ورنہ میں منہ چھوڑ دوں کہ کوئی برائی سے نہ روکے اور حالہ بغرض حصوں دینے کے غم نہ کیجئے، ورنہ یہاں کا موسم گرم و خشک ہو جیسی بارش کا قیام نہ ہو اور بڑے بڑے نہر بنائیں اور قرآن مجید کو نثری و طرائی کریں اور مسجدوں کی از حد زینت کریں۔ یعنی قرآن عظیم و مساجد کی عظمت دونوں سے گھٹ جائے یہاں تک کہ ظاہر زینت سے ان کی نگاہوں میں وقعت پیدا کرنے کی حاجت ہو۔ اور رشوت علانیہ لیں اور پختہ پختہ مکانات بنائیں اور خواہشات کا اتباع کریں اور دین کو دنیا کے بدلے بیچیں اور خونیازیاں کریں اور صدقہ رحم منقطع ہو جائے اور حکم دام لے کر ہو اور بیابان کھایا جائے اور حکومت فخر ہو جائے اور

ان غایت بن جا۔ اور ادنی شخص کی تعظیم اسی کرے اور عورتیں گھوڑوں پر سوار ہوں۔ مسرت غالب ہوئے۔ پس اس قصہ کو خلیلہ نے سعد کی طرف لکھا اور سعد نے حضرت عمر کی طرف پھر حضرت عمر نے سعد کو لکھا کہ تم اپنے ہمراہیوں کو ساتھ لے کر اس پہاڑ کے اترو، جس وقت ان سے ملو تو میرا سلام ان کو پہنچاؤ۔ اس واسطے کہ رسول خدا ﷺ نے رسول اللہ ﷺ کے بعض وصی عراق کی طرف اس پہاڑ میں اترے ہوئے ہیں۔ پس اگر مہاجرین اور انصار کے ہمراہ اس پہاڑ کے قریب جا اترے اور چالیس (۴۰) روز کے منار کے وقت اس کہتے ہیں مگر ملاقات نہ ہوئی۔ اس کے بعد حضرت شیخ تفسیر فرماتے ہیں کہ اگرچہ ابن ازہم کی وجہ سے اسناد حدیث میں محدثین کے نزدیک پھیل گیا ہو۔ مگر اس باب شیعہ کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔

پھر شیخ نے ۳۶۰ باب میں حدیث ”لو اس بن سمان“ کی ذکر فرمائی ہے جس میں رسول عیسیٰ بن مریم بالمناوۃ البیضاء شرقی دمشق... الخ ہے اور چاہی شیخ نے فتوحات مکہ میں نزول عیسیٰ بن مریم کا ذکر فرماتے ہیں اور پھر اسی فتوحات میں فرماتے ہیں۔ کہ میں ان مضامین کی تحریر میں بالکل خالی ہوں۔ معرہ ہوں پروردگار عالم ان سے کہ میں ان کا عطا فرمانے والا ہے اور نیز فرمایا اھذا ما حدیثی رسول اللہ ﷺ جن یہ وہ بات ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو عطا فرمائی۔

مسوال سورۃ انقیاد ان اس ابن عباس نے ﴿مُتَوَفِّيكَ﴾ کے معنی ”معیّتک“ کے ہیں بناء علیہ ﴿بَعْضِیْ اَنْیٰ مُتَوَفِّیْکَ﴾ کے معنی یہ ہوئے کہ اے عیسیٰ میں تجھے اپنے لئے لے لوں گا۔ اسی طرح ﴿فَلَمَّا تَوَفَّیْتُنِیْ کَتَبْتُ اَنْتَ الرَّقِیْبُ عَلَیْہِمْ﴾ میں بھی۔

اور یہاں بھی ہے کہ اگرچہ اس حدیث میں رسول اللہ ﷺ کی مرقاۃ علی

س سے جب وفات مسیح بن مریم ثابت ہو چکی تو باعتراف رسول ﷺ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي رَفْعٍ سے رفع روحانی مراد بیان پڑے گا اور حدیث رسول مسیح واجب التذلیل ہوں گی کیونکہ مرنے کے بعد ارجح مقررین بشہادت ﴿قَبِلَ اِذْخُلَ الْجَنَّةَ﴾ اور ﴿فَاذْخُلِي فِي عِبَادِيْ وَادْخُلِيْ جَنَّاتٍ﴾ اور بشہادت حدیث صحیحہ کے جست میں داخل ہوتی ہیں بعد از اس یہ حسب آیت ﴿وَمَا هُمْ مَسْهُرٌ حَتَّى يَخُذَ مِنْ حَبْطِ سَعْيِهِمْ جَانِئًا﴾ بیان ملے مسیح بن مریم عدم جانے کے دوبارہ دنیا میں برگزینیں آ سکتے۔

جواب فقہان اس بن عباس کا فیصلہ ہم کو بہرہ چشم منظور ہے مگر پیچہ مرزا اور مرزائی میں اس اشہاد قرر کر لیں کہ تم بھی فقہان اس کے قول سے منحرف نہ ہوں گے۔ انہی معاملہ سے پہچاننا چاہتا ہے۔ ناظرین باصاف مرر کی کتاب "زال اوہام" اور "ایم الامان" سے معلوم کر سکتے ہیں۔ کیا مرر نے قصہ خود امیر سے جو کتاب سلاطین میں مذکور ہے اپنے دعویٰ پر مست نہیں پڑا اور اسی کتاب میں صعود پیدا مجدد العصر کی جو مذہورت۔ پھر اس سے منحرف نہیں ہو "یا مسیح کے مصوب ہونے میں پہلے انا حیل ارجو سے کام لے کر بعد ازاں رفع جسمی سے جو کتاب "ایمان" میں صریح مذکور ہے منحرف نہیں ہو "یا قوفی" کے معنی موت لینے میں بن عباس کو اسلم باقر بن مجہد کے متذہب اور ان کے اتباع کا ہم پر کر بعد ازاں آیت ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ اور ایسا ہی ﴿وَلَكِنْ شَبِّهَ لَهُمْ﴾ اور ایسا ہی ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ اور ایسا ہی ﴿قَبِلَ مَوْقِدَ﴾ کے معنی میں جو ﴿وَنَ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ﴾ میں مذکور ہے اور ایسا ہی ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمُ لِنِسَاحِهِ﴾ ان سب میں قول انہما ان بن عباس کو عدم نہیں کیا اور احادیث نروں اور ظہور جال کو پہلے بعض وضعیف ورجس و مضطرب ورجس کو مخالف توحید ظہر کر بعد ازاں کیا انہیں کا مصداق خودی میں نہیں گیا

بعد اس کے مرر اور اثر عقل سے مس سوتا، کچھ علم کی بھی ہو گئی ہوتی تو بھی ایسے "تدلس" نہ آتا۔ تم علماء اہل رساں کا تعلق ہے۔ "وہ طوطی مقتضی قریب نہیں۔" میں رند و عمرو سے صرف تا غفور واکارہ "ما رید و عمر دونوں کے یہاں ہے۔" "تدلس" نہ ہونے کے دونوں ایک ساتھ نہ آتے۔ "آگے پیچھے" ان میں ایک کا "تدلس" تو دوسری بات ہے۔ اور یہ "علما تو فہمی" تو رور قیامت کا بیان ہے۔ "پت تو موت واقع ہونا ضرور ہے اس کا سے نکالے" کلام تو اس میں ہے "تم" سے پہلے موت واقع ہوئی آیت میں اس کا کیا ذکر ہے؟ تو مرزائی استدلال سے "التاد" پھر بھی زیادت ایسا کرنے کے لیے عروض

بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے خود مروی کہ عیسیٰ علیہ السلام قریب قیامت نزدک کے۔ قوم شعیب علیہ السلام بنی ہذام میں نکاح کریں گے۔ ان کے اولاد ہوگی۔

روى ابو نعیم فی کتاب الفتن من حدیث ابن عباس ان اذ ذاک
 ۱۔ فی الارض لبقیم بها تسع عشرة سنة الى ان قال وعن ابن عباس
 ۲۔ الى قوم شعيب وختن موسى علیہ السلام وھم جدام یولد له لیھم وبقیم
 ۳۔ عشرة سنة لا یكون امیرا ولا شرطیا ولا ملکا وعن یزید بن ابی حنیبل
 ۴۔ امرأة من الازد لیعلم الناس انه لیس باله وقیل یتزوج ویولد له
 ۵۔ خمس او اربعین سنة ویدفن مع النبی ﷺ فی قبره ولیس فی ایامہ
 ۶۔ لا فاض ولا مفت وقد قبض الله العلم وخلا الناس عنه فینزل وقد علم
 ۷۔ فی السماء ما یحتاج الیہ من علم هذه الشریعة للھکم بین الناس
 ۸۔ فی فی نفسه فیجتمع المومنون ویحکمونہ علی انفسهم اذ لا

یصلح للذک غیرہ (یعنی بخاری، جلد ۷)

اس بات پر "ت" بمعنی "انامت" لیس یا تسلیم کریں کہ بعد موت نزول و قیامت
اور امت سب کچھ ہوگا یہ مرزا کی ساری عبادت و عبادے کا بوجھ تمام احادیث و روایات
بن عباس اور اس کے آثار و صحیح و معتق کریمہ **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَبَرَّهَ** و ان
من احب انکس **وَمِنْهُ لَعْنَةُ لِّلشَّاعِدَةِ** ضد مرزا کے بطل میں
سے کچھ نہ رہے یہ محض غلط فہمی پر مشتمل نایا ایمان وارن ہے

ثانیاً اگر بن عباس کا مذہب بھی مانا جائے تاہم عقیدہ ابن عباسیہ و معتزلیہ و بن عباس
میں جو احادیث **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** جس میں موت طبعی کے معنی میں نہیں ہیں۔
آتا ہے **بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ** و **رَفَعَهُ إِلَيْهِ** میں جو احادیث **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ**
کے قائل ہے تقدیم و تاخیر ہیں **اخرج اسحاق بن بشرواہن عساكر من طريق**
حوبر عن اصحابك عن بن عباس في قوله عيسى بن مريم و **رَفَعَهُ**
بِئْسَ الْعَبْدُ لِمَ مَرْيَمَ یعنی ابن عباسی (در مذکور)

اور ایسا ہی تفسیر عباسی میں بھی ہے اور ظاہر ہے کہ کوئی باعث قول تقدیم و تاخیر
کا آیت مذکورہ میں سوائے تفسیق کے نہیں سمجھ سکتے تھے۔ شوق تقدیم و تاخیر۔ آیت
قرآنیہ میں یہ ہیں **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
تقدیم و تاخیر مروی ہے یعنی انہوں نے یوں تفسیر کی **لَقَالُوا جَهَنَّمَ أَوْ لَا اللَّهُ** اور حضرت مجاہد
سے مروی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
عروخان قیامہ **بِئْسَ الْعَبْدُ لِمَ مَرْيَمَ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے

وَاللَّهُ لَعْنُهُمْ لَعْنُهُمْ بَہَا فِی الْخِیْرَةِ الدُّنْیَا **وَاللَّهُ لَعْنُهُمْ** لَعْنُهُمْ بَہَا فِی الْخِیْرَةِ الدُّنْیَا
یعنی مقصود یہ ہے فلا تعجبک اموالہم ولا اولادہم فی الخیرۃ الدنیا
وَاللَّهُ لَعْنُهُمْ بَہَا فِی الْخِیْرَةِ الدُّنْیَا اور قیامہ سے روایت ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ**
بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ و **رَفَعَهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے

لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے

لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے
لیا تاہم یہ قیامہ سے روایت کی ہے **قَالَ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ** میں جس میں بن عباس سے

عبید ﴿وَإِنْ تَغْفِرْهُمْ﴾۔ حیث رجعوا عن معاصيهم ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾۔ (جس الہ میں بیوقوفی، مشورہ)

اور یہاں تفسیر عباسی میں ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ کے معنی "رفعتی" مذکور۔
مگر سب وائیں عباسی کا مسلک اور طریقہ بیضاوی سے تو قبول کریں۔ یہ نہ، وہ جیسا کہ
تارک الصلوٰۃ تہیہ ﴿لَا تَقْرَءُوا الصَّلَاةَ﴾ سے سند چلے گا۔ اس نے کہا میں اہل
مضمون پر نہیں ہوا ﴿وَأَنْتُمْ سَكَرَى﴾ کو بھی ساتھ مد خطہ روح جس کا مضمون یہ ہے کہ
حالت نشہ میں نماز مت پڑھو۔ تو تارک الصلوٰۃ نے کہا کہ سادے قرآن شریف پر تہمید راہیہ
عمل کرتا ہوگا ہم سے اگر ایک آیت پر بھی عمل ہو سکے تو بڑی بات ہے۔

میں قول ابن عباس اگر قابل احتجاج ہے تو اس کو اول سے آخر تک ملاحظہ کرو پھر
دیکھو کہ رفع کسی سے طرح بشباعت تفسیر ابن عباس کے تحت طور پر ثابت ہوتا ہے۔ سب
ناظرین بانساف سمجھ چکے ہوں گے کہ تفسیر ابن عباس کا قیاس و ن سے حملہ لوگ یا مرزا اس
کے ذائب؟ ابن عباس کا تبارق و بے غور چھوڑ دو اس پر نہ جہتان ہاندہ جیب کہ امام
بخاری کے اوپر کہ وہ بھی حدیث زوال ابن مریم میں مثیل ابن مریم مراد دیتے ہیں بلکہ بہار
سب ائمہ سلف کا یہی اعتقاد تھا۔

سوال مرزا نے "ازالہ ادہام" میں علمائے اہل سنت و جماعت پر بڑے زور شور سے
اعتراض کیا ہے کہ بخاری کی حدیث والدی نفسی بیدہ۔ الخ میں مولوی صاحبان
فقروہ یکسر الصلیب اور بقتل الحسبہ میں تو تائیل کرتے ہیں اور اسی معنی مراد نہیں
دیتے جی قتل کرے گا نفساری کو جو سادہ قبول نہ کریں گے اور خیر کی حرمت کا غم میں
ورخیزیوں و ملامتیں گے تاکہ بچہ بچی محبت اور رحمت کے ان کی طرف میاں پیدا نہ

مع مادة الفساد اور ابن مریم میں مثیل ان کا مراد نہیں لیتے اور تاویل کرنے
اور محمد قرار دیتے ہیں۔

اب اس باب کے بعض خصوصیات قرآنیہ و تفسیر ابن عباس وغیرہ احادیث و آثار کے اقتداء سے
رفع کسی و زوال سے صاحب نیل پر ایمان لا چکے ہیں اور چشبین گویاں حلقی اور
نہ اور پر اسی مسیح کے بارہ میں آنحضرت ﷺ سے بطریق تواتر معنوی سے چکے جس
ہاں تاویل بہ مثیل مجاہد ہیں رخصت تو اب مراد اسے حادثہ اصحاب پر کیسے بیان
تہ خازن اور در مشورہ اور ابن اثیر و مسند امام احمد میں ہے کہ "شب معراج میں
سرت عمدہ کے ملاقات ہوئی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تو قیامت کے قائم ہونے
سے میں کہا کہ مقرر وقت تو میں کہہ نہیں سکتا مگر میرے ساتھ میرے رب نے عہد کیا
ہے کہ قیامت قائم نہ ہوگی جب تک تو زمین پر اتر کر قوم یا جوج یا جوج اور دجال کو ہلاک نہ
کرے گا اور اس حدیث کو ابن ماجہ نے بھی ذکر کیا ہے دوسری اسناد سے۔ یہ وعدہ کا بیان
سرت محمد ﷺ سے بات چیت شب معراج میں شاید کہ مرزا اسی نے کیا ہوگا۔ پس مولوی
اس کو کیا غرض ہے کہ ابن مریم سے مثیل اس کا مراد لے کر اپنا دین برباد کریں؟ اور مرزا
فائدہ ہوا کہ دنیا میں چند سادہ لوحوں کے آگے شان عیسویت اور مہدویت تو دکھائی
دیں گے کیا تو گیا۔ فقرہ یکسر الصلیب اور بقتل الحسبہ میں اس واسطے تاویل کی
تہ معنی حقیقی حیدر ہے اور تعدد حقیقت اصل ہے راوی بخاری کی۔ شاید کہ مرزا کے مراد ایک
ایک فقرہ میں مجاز کا واقع ہونا اصل سے کلام کے سب فقرات مجوز لینے کی۔ وہ وہ
مانندہ اصحاب سے ایسے ہی نتائج ہوا کرتے ہیں۔

سوال آیت ﴿يَعْنِي أَيْ مَوْفِيكَ وَرَافِعُكَ﴾ میں تقدیم تاخیر کہنا اور

ترتیب قرآنی کو گاڑنا۔ اور ایسا ہی ﴿فَلَمَّا مَوْفِیْنِی﴾ سے معنی رفع کے مراد بیان کیا جائے گا۔
تحریف ہے۔ قرآن شریف میں اول سے آخر تک بلکہ مسیح ستہ میں بھی انیس یعنی موت ۵
الترام ہے۔ ازادہ اوہام کے صفحہ ۶۰۱ اور صفحہ ۹۲۲ کا خلاصہ یہ ہے۔ اور ”ازادہ اوہام“ صفحہ
۳۰۳ میں کہتا ہے کہ عرض یہ بات کہ کشت جسم خاکی کے ساتھ آسمان پر چڑھ گیا اور اسی جسم نے
ساتھ اترے گا نہایت عجب اور بے اصل بات سے صحابہ کا ہرگز اس پر اجماع نہیں۔ بعد اُترے۔
تو کم زکم میں سو یا چار سو سی ہر کا نام لےجے جو کس بارے میں اپنی شہادت ادا کر گئے ہوں درج
کیا یاد دہی کے بیان کا نام اجماع و کھنافت ہدایتی ہے۔

جواب جس میں عہد کو نقد سانس جانا تھا اس کو اب مع دیگر مفسرین اہل اسلام۔
مخبر اور محد کہہ دیا یہ مرزا کا ایمان اور یہ وعدہ اور اسلام ہے۔ آیات قرآنیہ میں جس جس
جگہ میں تقدیم و تاخیر مذکور ہے وہ سب واجب التعلیم ہے بوجہ سیاق معنی کے اور
غلط (۱) انوفیٰ سے معنی "رفع" و "قبض" کا لینا "بشہادت قرآن کریم جب ثابت ہے تو یہ
بے اصل و افواہات کس طرح ہوتی "قرآن پاک اور احادیث صحیحہ متواترہ اور اجماع امت
تو خبر دے رہے ہیں مگر جس کے نصیب میں ارلی ہدایت نہ ہو ان کو وعظ اور ہدایت کچھ کارثر
نہیں ہوتی۔

مرزا اور مرزائی پہلے کسی مسئلہ جماعیہ میں روایات صحیحہ یا سید و قید اساسی تین چار سو تک یا اس سے زیادہ تین چار سو تک بیان کر دیں گے۔ اس کے بعد اگر تم نے ایسے مغالطے اور دھوکے دینے سے اردو خوش کو اور عوام کو گمراہ کرنا سمجھا ہے صحیحہ یا کرام کے نام دہریہ رسالہ 'ہدیہ ارسوں' میں تم خود اس بصر کے دیکھ چکے ہو اور اس میں بھی لکھا ہے۔ پھر جس تک تم ٹھیکہ دس کا فکرات است نہ کرو گے تو اجماع مقتضی نہ ہوگا اور بہت

میں سے جو رفع کسی کی تصریح نہ ہوگی اس کی وجہ بہت ظاہر اور ہر جہ سے واضح ہے۔ صاحب
مقام قرآن کریم کے واقعات منصوصہ پر میان تھا پختہ طریق پر اور وہ حضرات اہل سائنس
میں اس مضمون کو آیت مذکورہ سے بلا تکلف اور بدستور غیر رفع کسی کے سمجھ چکے تھے تو
باصورت تھی حواشیہ غایت کی طرح اور رفع کسی کا میں صحیح ہے کہ وہاں پلک بولنے سے
اس کی دلیل ہے اس کے مجمع علیہ ہونے پر۔ مگر اور مرزائی ہی کی قصہ میں جو قصص
اس سے صریح طور پر سمجھا گیا ہو مثل قصہ اسباب ملک میں تو اس سے کہ اس میں بھی
یہ پانچ سو کی حالت تو بڑی ہے۔ ان ایسی ہی ہیں اور مرزائی میں میں مقرر آتی ہے
اور اسے براہ تلاش کرتے ہیں۔ مختلف قصہ اس کی ہے۔ اور اسے صریح طور پر لکھا اور مرزائی
میں ہے جس کی وہ اپنی مہارت عالیہ ہو وہ بھی وقت سے بوقت بہت باری تھی کہ
اسے قدرت میں ہے۔

سوال ہم نے مانگا کہ ان میں آیا ہے بغیسی سے متوفیک و دفعک سے؟ میں
مدام اور تاخیر سے قائل ہیں مگر وجہ تقدیم لاحقہ تاخیر میں یہ ہے، یعنی مقدم رہ کر
مدوئی "کائنات" کا قیام بعد نزول کے اور نزول بعد ہے رت کے پس متوفی فی واقع
رفع اور نزول دونوں کے بعد ہے۔

جواب وجہ اس کی یہ ہے کہ یہودی مردوں نے جب کہ ہانم مشورت کی کہ دھرت
 میں سے قتل کر دیں اور قتل کے سامان مسیحیت اور ان کی قتل کی قتل میں رہتے تھے
 کہ جب کہ مسیحی مسیحی کو مسیحی مسلمانوں سے یہ وہاں میں مذکور یہ تو عیسیٰ علیہ السلام کو
 وہاں یہ قتل مسیحیوں ہی کے ہاتھ سے ہوگی اور یہی وہاں کی روایت یہودی
 کے لئے تو اشد تعاقب سے مسیحی مسیحی کو وہاں کرنے کے لئے سے محقق کر کے

میرے ہاتھ کو مسند ایہ ورغٹا متوہی "کو مسند بنا کر فرمایا۔ ﴿مَنْ عَیْسَى اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾
 "اے عیسیٰ میں نے تجھ کو موت دینے والا ہوں" نہ کوئی غیر اور پھر پھر و افغک سے تلی
 بخشی بدادغت کا یہی مقصد ہی ہے کہ موافق حال مخاطب کے کلام چلایا جائے اور اگر
 "مسائلو فک" فرماتے تو مطابق حال مخاطب کے نہ ہوتا کیونکہ فعل مضارع فقط حدوث
 فعل "توہی" سے خبر دیتا ہے بخلاف صیغہ اسم فاعل "توہی" کے کہ مزید براں صفت
 کلمہ پر اسب ہی و در دست رہتا ہے۔ جیسا کہ راوی مت دیتا میرا نام اور صفت ہے۔ مثلاً
 یہ قوس کے میں ہی تجھ کو اس کا ور یہ قوس کے میں ہی تیرے دینے والا ہوں، دونوں میں فرق ہے
 کیونکہ قوس اول فقط وعدہ دینے پر مشتمل ہے اور دوسرے مزید براں اقرار اس مضمون پر مشتمل
 ہے کہ دیتا تمہیں میری کام ہے۔

انطر ﴿اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ سے جو اطمینان اور تسلی مستفاد ہوتی ہے وہ اور
 صیغوں سے نہیں ہوتی اور ایسا ہی یہاں ﴿اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ سے مستفاد ہوتا ہے۔ ﴿اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾
 دینوں اللہ یعنی تحقیق ہم نے ہی قتل کیا ہے مسیح کو جو کہ عیسیٰ سے مینا سریر کا اور وہ جو
 رسوں ہے متعلق کا۔ "بھوکہ" ﴿اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ مفید حصہ ہے جو اس کے معنی کے مطابق ان
 کے فخر اور خبر کا باعث ہے جیسا کہ براہ نام کہتا ہے یہ ہم ہی سے ہوا ہے نہ کسی دوسرے سے
 وہند خالی فعل "فعل" پر اس نہ کی اور پھر "فعل" کے مقصود کو معر اور صاف کرنا یہاں
 موصوف کرتے۔ اور ﴿اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ پر استناد کیا یہاں سے اس بات پر کہ منط
 القہ اور موجب خوشی کا فقط حدوث فعل میں قتل ہی نہیں بعد قتل شخص نہ اس کو موصوف
 برسات خد و مدی سے۔ جس پر ہی تعالیٰ نے اس کی توبہ اور تکذیب کے لیے فرمادیا ﴿وَمَا
 قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَّوْهُ وَکُنْ مِنْهُمْ لِهَکُمْ﴾ ماہر دین پر پوشیدہ نہ رہے گا کہ اس آیت کی

طبعی اسی نسبت وقوع پر ہے۔ یعنی مسیح کو انہوں نے قتل نہیں کیا نہ نسبت حدوثی پر جی
 نہ و ریش قتل پر۔

پس دفع ہو گیا مرزا کا کہنا "ازالہ ادہام" میں وما قتلوه وما صلبوه کے
 حلق جو بیان لکھا ہے کیونکہ اس نے مناط ترید کا نسبت حدوثی کو سمجھا ہے نیز آیات مذکورہ
 میں روایات نہ دوسرے ہیں جس کی تکذیب اور تفسیل قرآن شریف میں
 آیات سے فرما رہا ہے۔

سوال یہاں آئیہ یہ تفسیر ابن کثیر، معالم التنزیل، کشاف وغیرہ نے "توہی" سے
 معنی موت کے لیے میں جیسا کہ مرزا نے "زالہ ادہام" صفحہ ۳۳۱ میں استشہاد فرمایا ہے۔
 جواب مشتق نمونہ خروارے یہ استشہاد مرزا کا ویسا ہی ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس کی
 یہ سے یہ تھا اور آخر کار اس سے زار و زار یہاں اس آیت کا بیان بھی عرض کیا جاتا ہے کہ
 ان سب تفاسیر کے ملاحظہ کرنے سے یہ چالاکی مرزا کی بھی معلوم ہو جائے گی۔ ان سب کا
 یہ کہ یہ سب صاحب تفسیر ہیں آیت ﴿اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ کے حکم کو زیر نظر رکھ کر
 اسی ﴿مَنْ عَیْسَى اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ کے معنی میں دو مسلک اختیار کرتے ہیں۔

ایک تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یعنی تقدیم تاخیر بر تقدیر ثبوت ارادہ معنی "معیبک"
 سے ﴿اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ سے مطلب یہ ہوا اس مسئلہ پر "اے عیسیٰ میں تجھے بال فعل اٹھانے
 والا ہوں اور بعد نزول تجھے مارنے والا ہوں"۔

دوسرا لفظ ﴿مَنْ عَیْسَى اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ سے معنی قبض اور رفع کے لینا۔ اور اس بنا پر یہ مطلب
 "اے عیسیٰ میں تجھے پکارتے ہوں اور اٹھانے والا ہوں" اور بعض مثل صاحب
 شاف کے ﴿مَنْ عَیْسَى اَنْتَ مُتَوَفِّیْکَ﴾ وہاں یہ تہمت اتے ہیں عصمت اور بچہ لینے سے۔ اور اس بنا پر یہ

مطلب ہوا کہ ”اے عیسیٰ میں تجھے یہودی ایداع سے بچانے والا ہوں“۔ پس مرزائے قول
 بڑی تعاد ”ممینک“ کو جو تفسیر معنی کنائی سے ضمن میں صاحب کشف نے قول میں واقع
 ہے معنی ”متوفیک“ کا سمجھ پایا ہے ورنہ یہ خیال نہ کیا۔ س تاہم ”عنی“ متوفیک
 سے معنی ”ممینک“ پئے کو تو خود صاحب کشف بعد اس کے تضعیف کر رہا ہے اور عبارت
 کشف کے یہ ہے۔ ﴿متوفیک﴾ ای مستوفی حاکم ومعاہ اسی عاصمک
 من ان یفتدک الکفار ومؤخرک الی اجل کتبہ لک وممیتک حتف
 اسک لاقتلا بایدیہم ﴿ورافعک﴾ سی الی سمانی ومہر ملائکی
 ﴿ومظہرک من الذین کفروا﴾ من سوء جوارہم وبحث صحتہم وقیل
 ﴿متوفیک﴾ قابضک من الارض من توفیت مالی علی فلاں اذا استوفیہ
 وقیل ممیتک فی وقتک بعد النزول من السماء ورافعک الآن وقیل
 متوفی نفسک بانوم من قوبہ ﴿والذین لم یتب فی مہمہ﴾ ﴿ورافعک﴾
 والت لائم حتی لا یلحقک خوف وتستفیظ وانت فی السماء الخ۔

سب عرض ہے کہ رفع یحییٰ کا چودہ قولہ تعد (۱) میں رَفَعَهُ اللہ الیہ سے مراد یہ
اور ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ ص ۱۶۰ در نظر آئے لَعَلَّہُمْ لِمَتَاعِهِمْ اور احادیث جیسے
متواترہ سے متکثر امامت اور مومن باہل اسلام کا سنہ سے خلف تک ہو چکا اور بظاہر آیت
(۱) یعنی سی انبی متوفیک و رافعک الیٰ فی منافی اس کے معلوم ہوتی تھی یہ کلمہ منافی
اس آیت کا یہ لگتا ہے کہ ”اے عیسیٰ میں تجھ کو مار کر بعد ازاں اٹھانے والا ہوں۔“ لہذا ہاں
عباس رحمہ اللہ نے رفع منافات یوں فرمائی کہ آیت میں تعد یہ دتہ خبر کا توسیع یعنی ”اے عیسیٰ
میں تجھ کو اول اٹھانے والا ہوں آسمان کی طرف اور بعد ازاں نازل کر کے زمین پر تجھ کو

[illegible]

اب قول اس کاوممبیک حذف الفک یہ معنی کنائی کے ضمن میں داخل ہوا۔ یہ کہ مراد متوفیک سے ممبیک ہے۔ اس کی تو خود ”صاحب کشاف“ و قبل ممبیک ہی وقت تک یہ ہے تضعیف کر رہا ہے ورجہ تضعیف کی یہ ہے کہ تنبیہ و اہل سب مشتمل ہونے اس سے تاخیر بل پر مانی حیات و رستگاری کے آسمان پر زندگی کر نے کا نہیں ہے بلکہ ”ممبیک“ کے بغیر انعام قیود و خراج من المددوں کے یعنی الامان بعد السرون منع متافقہ میں منید نہ ہوگا۔

پس معنی اس یہ ہے کہ یہ جو ہے "اے عیسیٰ میں ہی تجھ کو پتا ہے وہ اہول کفر
۔ تھ سے تا تم سوسنہ تیری عمر کے اور حد درجہ میں تجھ کو تیری طبع موت سے رہے
۱۰ اہول بعد نزول کہ آسمان سے اور بعد قتل کرنے و حال کے"۔ "مٹو فیک" کا لفظ کچھ

اس بات کو جو ہم نہیں کرتا کہ جس وقت متوفیک فرمایا یہی وقت میں کسی عیسائی کو وفات دے دیتا بلکہ اگر بعد دو ہزار، چار ہزار، دس ہزار، لاکھ برس کے ہو تو بھی "متوفیک" کے معنی صادق آتے ہیں۔ یہ تو اہل ایمان کے لیے نہیں فرمایا کہ بعضی ایسی متوفیک الاں، وبعد مئة وعبر ذلك بعدتوں نے یہ تو نہیں فرمایا کہ "اس میں تجھ کو مارنے والا" یا اس میں یا برسوں کے بعد" یہ مطلق فرمایا۔ پس جب اسے تعالیٰ ان کو مارے گا۔ "اسی متوفیک صادق ہو جائے گا، اور یہ بات تو فوطیہ سے ہر شخص جان سکتا ہے۔ اگرچہ معنی اس تقریر سے غایت تفریق پڑتا ہے اور تجدید نواہ کے لیے ایک تفسیر سے بھی یہ کیا جاتا ہے۔ واللہ بھدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

نقل از تفسیر کبیر الامام الرازی رحمہ اللہ قال قال اللہ تعالیٰ ﴿يُعِيشِيْ اَبْنِيْ مُتَوَفِيْكَ وَرَافِعُكَ اَبْنِيْ وَمُنْظَرُكَ مِنْ نَدَسٍ كَفْرًا﴾۔ اے مسلمانوں! اولیٰ اعترفوا بان اللہ تعالیٰ شرف عیسیٰ فی هذه الایة بصفات (صفة لاوی)۔ اسی متوفیک کا مصیرہ قورہ تعالیٰ حکایت عہدہ دینا تو فیضی گنت انت الرقیب علیہم۔ و مختلف اہل التاویل فی ہائیں الایس علی طریقین (احدہما) اجواء الایة علی ظاہرہ من غیر تقدیم ولا تخریجہا (والثانی) فرض تقدیمہ و تخریجہا اما الطریق الاول فیما من وجوہ الاول معنی قوله تعالیٰ ﴿اَبْنِيْ مُتَوَفِيْكَ﴾ ای اسی معمم عمرک فحسبند اتوفاک فلا اترکھم حتی یقتلوک بل انا رافعک الی سمانی ومقربک بملائکتی واصونک عن ان یتمکنوا من قتلک

وهذا تاویل حسن۔ (اقول) لانه ليس فيه دلالة على الوفاة بمعنى موت و اتمام العمر وقت الرفع بل فيه اظهار ان الرفع قبل اتمام عمر وهذا لا يحصى على اولى النهى (الوجه الثاني) ﴿مُتَوَفِيْكَ﴾ ای مسک "وهو مروى عن ابن عباس ؓ ومحمد بن اسحق قالوا لمقصود ان لا يصل اعداؤه من اليهود والى قتله ثم انه بعد ذلك اكرمه ورفعہ الی السماء لم يختلفوا فی هذا الوجه علی وجهین (احدہما) ان وہب توفی ثلاث ساعات من النهار ثم رفع ای بعد احيائه (وثانيها) ان محمد بن اسحق توفی سبع ساعات من النهار لم احياء اللہ تعالیٰ ورفعہ به ومن الوجوہ فی تاویل الایة ان الواو فی قوله ﴿مُتَوَفِيْكَ وَرَافِعُكَ﴾ لا تفيد الترتیب فالآیة تدل علی انه تعالیٰ یفعل به هذه الافعال فاما سلف یفعل ومتی یفعل فالامر فیہ موقوف علی الدلیل وقد ثبت بالدلیل انه حی و ورد الخبر عن النبی ﷺ انه سیرل ویقتل الدجال ثم انه تعالیٰ یتوفاه بعد ذلك۔

فرض کہ نفس واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سچا ہے کہ یہ ہوگا، آئی یہ کہ یہ ہوگا اور چاہے یہ طرف پروردگار کے اس روایت کے بموجب پر دیا جائے۔ اس کی تفسیر سے شک نہ کی جائے بہت ایسی باتیں ہیں کہ ان کا سونا حق ہوتا ہے، اور جوہ کیفیت ارتعاش ان مکان و ازم میں احتمال اور افتاد ہو چکا کرتا ہے۔ جیسے کہ "یعنی" جلد ستریں صحیحہ میں ہے کہ ہٹل کا قتل آدم علیہ السلام کا دینا تو ہے مگر اس کے نام میں اختلاف ہے کہ ہٹل ہے یا کہ قین بن آدم علیہ السلام یا کہ قین بن آدم۔ اور ایسا ہی قتل کرنے کے سبب

جعفر صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ بصرہ کی جامع مسجد میں۔ اور امام طبرسی نے روایت ہے کہ حرہ کی وادی میں۔ ورمسعودی سے روایت ہے کہ دمشق میں۔ اور ایسا ہی کہتا ہے ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں جس میں دمشق کا بیان ہے پس کہا کہ قاتل باہر رہا کرتا تھا باب جانیہ سے ورس نے قتل کیا اپنے برادر وکیل قاسیوں پر نزدیک مغارۃ ادم کے۔ اور جب حضرت شعب نے کہ جو عساکر قاسیوں کے پہاڑ پر سے دو خون سے ہمراہ لے گئے تھے۔

اور کہا ابن جوزی کے پوتے نے کہ عجب ہے ان اقوال سے اور حالانکہ مشفق ہیں تواریخ اور صحیحہ و راہبہا، بیہم عدم سہادت بیان کرنے والے و کس بات پر کہ یہ قتل واقعہ ہندوستان میں ہو ہے۔ اور قبائل سے غیبت جانا کہ میر ہاپ مکہ میں سے یہیں مد میں اس کو قتل کر ڈالا۔ ورحیل ثور اور حرہ پر اس کو موت دیا وہ دونوں یہاں تو مکہ میں ہیں اور ہندو شہر کی تو خود اس وقت بنیاد تک بھی نہ تھی۔ ورحیل تھا ہند اور دمشق اور ہاپ چاہے اسے یہ پروردگار میں ایسی باتوں سے پناہ مانگتا ہو ورحیل کہتا ہوں کہ روایت ہے ابن عباس سے کہ قتل کیا ہے اس نے، نیل کو جبل نواہا پر ہند میں اور یہی قتل صحیح ہے۔

(مالی بحالی سے) ۱۰۰ روپے پر ۱۰ روپے کی شرح پر، جلد ۱۰

خیاں کر کر کے واقعہ چھپائیں گے اسباب و وجوہ میں کس قدر خائف ہے۔ جس ایہ
کی عیسیٰ علیہ السلام کا واقعہ کہ ضرور مارا ہوا ہے زمین پر و زمین سے۔ مگر کس طور پر اور
کب؟ سو اس کی بحث ضروری نہیں ہے۔ یہ بیان اس حد تاویل میں تھا کہ آیت کریمہ میں
ترتیب مفید نہ ملے جائے۔ ومنہ فی التاویں ما قالہ ابو بکر الوسطی وہو ان
المراد (نہی متوفیک) عن شہوانک وحطوط عسک نہ قال

اعبث التي وذلک لان من لم يصرفها عما سوى الله لا يكون له
الى مقام معرفة الله تعالى وايضا فعيسى لما رفع بي السماء صار
بحال الملكة في زوال الشهوة والغضب والاخلاق الدميمة ومبها
بي اخذ الشيء واذا ولما علم الله ان من الناس من يعظم بباله ان
يع الله هو روحه لاجسده كما رعمت النصارى ان المسيح رفع
بمعنى روحه وبقي في الارض ناسوته بمعنى جسده لرد الله عليهم
بي متوفيك ورفعتك بي

جیسا کہ صفحہ ۳۷۷ طبع مرتبہ سید جہ ۲ میں ہے۔ "فما توفیتی كنت
ارقت عليه" والمراد منه وفاة الرفيع الى السماء من قوله "انني
اراقعك الي" (جیسے کہ تیسے خازن ج ۱ اول صفحہ ۵۰۰ میں ہے۔ "فما
ارقت" یعنی فلما رجعت الى السماء فالمراد به وفاة الرفيع لا موت
هذا الكلام ليدل على انه عليه الصورة والسلام رفع بنماه اني
ما برزحه وحسنه ويدل على صحة هذا التويل "وما يصبروك من
ومها" اني متوفك "ان احببك كذا متوفى لانه اذ رفع لي
و انقطع خبره و اثره عن الارض كان كالمتوفى و طلاق اسم الشئ
ما يشبه في اكثر حواصه وصفاته حائر حسن ومنها ان لتوفى هو
من نقل و فاني فلان در اقصی و توفی و توفیتها مہ کما یقال سم فلان
مہ انی و تسلمتها مہ و قد یکون ایضا توفی بمعنی استوفی و علی
لا حمالین کان احراجه من الارض و صغاده انی السماء توفیله فان

فيل فعلى هذا الوجه كان التوفى عين الرفع اليه فيصير قوله ﴿وَرَفَعَكَ﴾ تكرار قلنا في متوفيك يدل على حصول التوفى وهو جنس تحت انواع ولم يكن تكرار بعضها بالموت وبعضها بالاصعاد الى السماء فلما قال بعد ﴿وَرَفَعَكَ﴾ ان كان هذا تعينا للنوع ولم يكن تكرار

ومعها ان يفسر فيها حذف المضاف والتقدير متوفى عملك بمعنى مستوفى عملك ﴿وَرَفَعَكَ﴾ اي ورافع عملك الى وهو كقوله تعالى ﴿اِنَّيْهٖ بِضَعْدِ الْكَمِّ الطَّيِّبِ﴾ والمراد من هذا الآية ان تعالى بشره بقبول طاعته واعماله وعرفه ان ما يصل اليه من المتاع والمشايق في تمشية دبه وصهر شريعة من الاعداء فهو لا يصيب احده ولا يهدم ثوابه ومنها لمرء من التوفى يوم وفاه وكان الانفس حين موتها وانَّتْى لَمْ تَمُتْ في مامها فجعل اليوم وفاه وكان عيسى عليه السلام قد نام لرفعه الله وهو نام سلا بلحقه خوف فمعنى الابه اسى مبسك ورافعك اسى فهذه الوحوه المذكورة على قول من يحرى الابه على ظاهره الطريق الثاني وهو قول من قل لانه في الآية من تقدم وناخيره تقديره سى رافعك اسى ومظهرك من الدين كفروا ومتوفيك بعد انزلك الى الارض وقيل بعضهم هل نحد برول عيسى الى الارض في لقرآن قال مع قوله تعالى ﴿وَكَهَلًا﴾ وذلك لانه لم يكنهل في الدب واما معناه وكهلا بعد بروله من السماء ومثله من التقديره التاخير كثير في القرآن وعدم الوحوه الكثيرة التي قدماها تعنى عن البرام محافه انظاهر والله اعلم

الصفة الثانية من الصفات التي ذكرها الله تعالى يعيسى عليه السلام ﴿وَرَفَعَكَ﴾ اي وهو المشبهة يتمسكون بهذه الآية في اثبات المكان من وانه تعالى في السماء وقد دللنا في المواضع الكثيرة من هذا بالدلائل القاطعة على انه يمتنع كونه تعالى في المكان فوجب لفظ على التاويل وهو من وجوه :

(الاول) ان المراد الى محل كرامتى وجعل ذلك رفعا اليه من العز والتمتع ومثله قوله اسى ذهب الى ربي واما ذهب ابراهيم من العراق الى الشام وقد يقول لسلطان رفعوا هذا الامر اسى وقد يسمى الحاج روافد الله تعالى ويسمى المحاورون حرس الله واد من كل ذلك التفعيل والتعظيم فكذلك ههنا

(الوجه الثاني) في التاويل ان يكون قوله ﴿وَرَفَعَكَ﴾ الى معناه رفع الى مكان لا يملك الحكمه عليه فيه غير الله لان في الارض قد خلق انواع الاحكام فاما السموات فلاحكم ههنا في الحقيقة يظهر لاه الله تعالى

(الوجه الثالث) ان تقدير لقول بان الله في مكان لم يكن ارتداد الى ذلك سببا لانصاعه وفرجه بل انما يستفاد بذلك بوجود مطلوبه من الثواب والروح والراحة ولربحان فعلى كلا التقوين حمل اللفظ على ان المراد ورافعك اسى محل ثوبك ومحار واد كان لانه من اصنام ما ذكره لم يبق في لاية دلالة على ثبات الله تعالى وبقي من مباحث هذه الاية موضع مشكل وهو ان نص

القرآن دل على انه تعالى حين رفعه القى شبهه على غيره على ما قال = وم
قتلوه وماصلوه ولكن شبه لهم = والاختيار ايضا وارادة بذلك = ان
الروايات تختلف فتارة يروى ان الله تعالى القى شبهه على بعض الاعداء
الدين ذلوا اليهود على مكانه حتى قتلوه وصلبوه وتارة يروى انه عليه
الصلوة والسلام رغب بعض خواص اصحابه في ان يلقى شبهه عليه حتى
يقتل مكانه وبالحمية فكيف ما كان ففي القاء شبهه على العراشكالات

الاشكال الاول: انا لو جورنا لقاء شبه انسان على انسان آخر لم
السفسطة فاني اذ اريت ولدي ثم رأيت لاني فحينئذ جوز ان يكون هذا
لدي رأيت ذب يس بولدي بل هو انسان القى شبه عليه وحسب يرتفع
الامان عن المحسوسات وايضا فالصحة الدين روا محمد عليه السلام بامرهم
وبهاهم وحب ان لا يعرفوا انه محمد لاحتمال انه القى شبهه على غيره
وذلك يقضي الى سقوط الشرائع وايضا فمدار الامر في الاختيار
المتواترة على ان يكون المخير الاول اما اخبر عن المحسوس فادار
وقوع الغلط في المبصرات كان سقوط خبر التواتر اولي وبالحملة ففتح
هذا الباب وله سفسطة واخره ابطال النبوات بالكلية.

والاشكال الثاني: وهو ان الله تعالى كان قد امر جبرئيل
عليه السلام بان يكون معه في اكثر الاحوال هكذا قاله المفسرون في
تفسير قوله تعالى: **اِذْ يَدْعُكَ بِرُوحٍ مُّقَدَّسٍ** = ثم ان طرف حجاج واحد
من صحبه خبره ان عليه السلام كان يكفي لعالمه من البشر فكيف لم يكف في

في وان بعض المفسرين كان معه لازم على جميع الاحوال رفع مع عليه السلام في سماء الله في
التفسير الحسيني والميرزي والمطهرى والمعلم وابن عبد الجبار دفع بـ عليه السلام من حقيقة

سك اليهود عنه. وايضا انه عليه السلام لما كان قادرا على احياء الموتى
الأكمة والأبرص فكيف لم يقدر على امانة اولئك اليهود
فصدوه بالسوء وعلى اسقامهم والقاء الرمانة والفضج عليهم حتى
وعاجزين عن التعرض له

والاشكال الثالث: انه تعالى كان قادرا على تخليصه من اولئك
عدا ان يرفعه الى السماء فما الفائدة في القاء شبهه على غيره بل فيه
مسكين في القتل من غير فائدة اليه

والاشكال الرابع: انه اذا لقي شبهه على غيره ثم انه رفع بعد
الى السماء. فالقوم اعتقدوا فيه انه هو عيسى مع انه ما كان عيسى
كان القاء لهم في الجهل والتبليس وهذا لا يليق بحكمة الله تعالى
والاشكال الخامس: ان التصاري على كثرتهم في مشارق
ومغاربها وشدة محبتهم للمسيح عليه السلام وغلوهم في امره اغيروا
ساهدوه مقتولا مصلوبا فلوانكرنا ذلك كان طعنا فيما ثبت
سر والطعن في التواتر يوجب الطعن في نبوة محمد عليه السلام ونبوة
عيسى عليه السلام بل في وجودهما ووجود سائر الانبياء عليهم الصوة والسلام وكل
باطل

والاشكال السادس: انه ثبت بالتواتر ان المصلوب بقي حيا
طويلا فلو لم يكن ذلك عيسى بل كان غيره لاطهر الجزع ولقال
سبب بعيسى بل انما انا غيره ولبالغ في تعريف هذا المعنى ولو ذكر
لاشتهر عند الخلق هذا المعنى فلما لم يوجد شيء من هذا علما ان

ليس الامر على ما ذكرتم فهذا جملة ما في الموضوع من السوالات.
والجواب عن الاول ان كل من اثبت القادر المختار سلم انه تعالى قادر
على ان يخلق اسباً اخر على صورة ريد مثلاً ثم ان هذا التصور لا يوجب
الشك المذكور فكذلك القول فيما ذكرتم.

والجواب عن الثاني ان حبرل عليه السلام لو دفع الاعداء عنه او اقدر الله
تعالى عيسى عليه السلام على دفع الاعداء عن نفسه لبلغت معجزته الى
حد الالقاء وذلك غير جائز

وهذا هو الجواب عن الاشكال الثالث فانه تعالى لو رفعه الى السماء
وما لقي شبهه على المير لبلغت تلك المعجزة الى حد الالقاء.

والجواب عن الرابع ان تلامذة عيسى كانوا حاصرين وكانوا عديمين
بكيفية الواقعة وهم كانوا يربلون ذلك القليس.

والجواب عن الخامس ان الحاصرين في ذلك الوقت كانوا قليلين
ودحور الشبهة على الجمع القليل حائر والتواتر اذا انتهى في آخر الامر
الى الجمع قليل لم يكن مفيداً للعلم

والجواب عن السادس: ان بتقدير ان يكون الذي القي شبه عيسى
عليه السلام عنه كان مسلماً وقبل ذلك عن عيسى عليه السلام حائر ان يسكن عن
تعريف حقيقة الحال في تلك الواقعة ليثبت العزم والصبر على البلاء.
وكذلك العزم على الصبر والكف عن اظهار المحن من طريقة الكبراء
من محبي الله تعالى ويعيد بل ابعد عن شكاية الله لدى العباد وليس فيه

مع الشاكي وبالحملة فالاستلة التي ذكروها امور تنطرق الاحتمالات
لها من بعض الوجوه ولما ثبت بالمعجز القاطع صدق محمد عليه السلام في كل
احد عنه امتنع صيرورة. هذه الاستلة المحتملة معارضة للصدق القاطع
وله ولي الهداية انتهى. ما في التفسير مفاتيح الغيب للامام الرازي
حلوطا معاني بعض المواضع.

واما الفقير الحقير اقول في ثمة الجواب عن الاشكال الخامس ان
دعاءهم قتل عيسى عليه السلام نوحصلهم اياه والياته بالتواتر والتهاء التواتر الى
مر محسوس وهو القتل والصلب في حق عيسى عليه السلام ادعاء مجرد
شبه وهمي ناش من الاجتماع على حمية قومية ونصرة دينية وتحفظ
مسلكي كما ادعى الشيعة تواتر نص جلي من حضرة الرسالة على خلافة
مير المومنين سيدنا علي ابن ابي طالب يوم غدير خم مع انه لم يثبت
باعتبار الاحاد ايضاً فضلاً عن المشاهير فضلاً عن المتواتر على ان التحوية
التواتر من قوم لا يكون حجة ملزمة على قوم آخر ما لم يصل اليهم على
ذلك النمط كما تقرر في موضعه ولمع هذا التواتر وجوه

(الاول) ان من شرائط التواتر وجود هذا المبلغ المجهل للكذب
في كل طبقة ولذا قالوا له اوله كاخوه واوسطه كطريقه ووقت حدوث
بلك الواقعة لم يتجاوز عدد المخيرين مائة الف الذين دخلوا عليه
ورغموا انهم صلبوه كانوا ستة اوسعة وعالب في هذا تعدد عدم
بلوغهم حد العلم والقطع بحبرهم

(والثانی) ان دعوی اہل الاسلام لیس نفی مطلق المصلوبية والمقتوبية بل مدعاہم ان المصلوب ہومن صور علی صورة عیسی علیہ السلام بلون والشکل ووجه لافس حثۃ المقدسہ عز وجل رفعہ اللہ عز وجل ^{الیہ} والثابت بالتواتر لو سلم مصلوبية من ہو علی صورته وهو کلی یصدق علیہ وعلى غیرہ فهو غیر مصر لنا لان الدلیل اعم من دعواہم فلا یتم التقرب لمبني الامر علی غلط الحس او علی عدم تمیزہ او علی عجزہ وکلالہ عن ادراک الشخص الواقعی وهذا واقع کثیر فی المشابہات کما یوردہ اہل المعقول فی نقض الکلیۃ بدلیۃ البیصات.

(والثالث) انه قد انقطع عرق اليهود فی عہد بخت نصر فانه قتلہم واعدم عن الارض بذرہم وکسر اصنامہم فلم یبق الا واحد بعد واحد غیر باع حد التواتر وکن ملک قبل البعۃ قابضاً لمشارك الارض ومغربها فاقطعت الطبقة الوسطی فلا یصدق حد التواتر علی قولہم **﴿اَنَا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾**

(والرابع) ان من شرائط التواتر ان لا یكون معارض الامر قطعی وهو قول اللہ تبارک وتعالی **﴿وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَاِنَّ الدِّیْنَ اَخْتَلَفُوْا فِیْهِ لَهٰی شَكٌّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِدَلٰكٍ مِّنْ عِلْمِ الْاَتْبَاعِ الظَّنِّ﴾** انتجت هذا من کلام الفاضل محمد حسن السنہلی من تعلیقاتہ علی تعقائد السعد التفتازانی مزیداً منا بمواضع للتایضاح

تفسیر خازن میں سورہ یسین شریف کے اس قول پاک پر ہے **﴿وَاَضْرَبَ لَهُمْ**

صحبہ الفریقہ اذ جاءها المؤمنون ﴿ آخر آیت تک ایک قصہ طویل میں ایک مرتبہ متعلق ذکر کیا اور آخر میں کہا کہ جس کے دروے آسمانوں کے دروازے نے ایک جوان کو بصورت ان تینوں شمعوں اور دو قاصدوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی شہادت دے کر دیا ہے۔ اس جوان سے مراد عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ کیونکہ اس قصہ میں **﴿اَنَا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾** کا ذکر ہے۔ پورا قصہ دیکھنے سے اشتباہ نہیں رہتا۔

اس بیانے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آسمان پر۔ حضرت شیخ امام اصل ابو نصر محمد بن عبد الرحمن بن عبد السلام نے اپنی کتاب مستطاب دعوات میں فرمایا ہے کہ "یوم السبت" یعنی سبتر کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ساتھ شمعوں کے ساتھ فرمایا ہے **﴿يَوْمَ السَّبْتِ﴾** سے اس کی قوم کا مکر۔ **﴿يَوْمَ السَّبْتِ﴾** سے ان قوم کا مکر۔ یوسف علیہ السلام سے ان کے بھائیوں کا مکر۔ موسیٰ علیہ السلام سے ان کی قوم کا مکر جیسی **﴿يَوْمَ السَّبْتِ﴾** کی قوم کا مکر۔ ان سے قریش نے سرداروں کا مکر۔ رسول اللہ سے نبی اسرائیل کا مکر پروردگار کے مع کرنے کے ساتھ شکار کرنے سے، پروردگار نے ان شہید نے راز اور بیان کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو ان کی قوم کے مکر کے سبب سے پروردگار نے **﴿يَوْمَ السَّبْتِ﴾** کے آسمان پر بلایا اور عبارت اس امام اہل کی یہ ہے **﴿وَمَنْ اَنْ صَاحِبُ الْبَرَقِ وَمَسِدُ يَوْمِ الْمِيثَاقِ وَرَسُولُ الْمَمْنَكِ الْخَلَاقِ لَمْ يَكُنْ يَوْمَ السَّبْتِ يَوْمَ مَكْرٍ وَخَدِيْعَةٍ وَاِنَّمَا سَمَاءُ يَوْمِ الْمَكْرِ وَالْخَدِيْعَةِ لَا اَنْ تَعْرِفَ مَكْرًا فِي هَذَا الْيَوْمِ بِسِمَةِ بَعْرِ**

الاول قوم نوح علیہ السلام مکروا بنوح علیہ السلام قوله تعالی **﴿وَمَكْرُؤًا شَرًّا كَبَرًا﴾** الاية **﴿فَاسْتَحَقُّوا الطُّغَاٰنَ وَالْمُحَاةَ﴾** قوله تعالی **﴿فَلَقَدْ خَنَّا اَبْوَابَ سَمَاءٍ بَعَاءٍ مِنْهُمْ﴾** الاية **﴿الثاني قوم صالح علیہ السلام مکروا بصالح علیہ السلام**

قوله تعالى ﴿وَمَكْرُؤًا مَّكْرُومًا مَّكْرُؤُهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ الثالث احوہ
یوسف علیہ السلام مکررو یوسف علیہ السلام قوله تعالى ﴿فَيَكْنُزُوا لَكَ كَيْدًا﴾
الرابع قوم موسیٰ علیہ السلام مکررو موسیٰ علیہ السلام قوله تعالى ﴿فَاخْمُضُوا
كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّزَصِّفُوا﴾ الخامس قوم عیسیٰ علیہ السلام مکررو عیسیٰ علیہ السلام ﴿وَمَكْرُؤًا
مَّكْرًا لِلَّهِ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَاكِرِينَ﴾ السادس صنادید قریش مکررا رسول
اللہ ﷺ قوله تعالى ﴿وَاذِمْ مَكْرُوكَ اَنْدَسٍ كَفَرُوا﴾ السابع سر
اسرائیل مکررو ابھی اللہ تعالیٰ قوله تعالیٰ ﴿وَاَسْأَلُكُمْ عَنِ الْفَرَةِ﴾ وہی اسہ
نسی کانت حاصرة ای محاورۃ البحر بحر لفرہ ﴿وَاذِمْضُوا﴾ ای بعدوں
فی السبت فاستحقوا المسخ والمعدن۔

پھر دو (۲) ورق کے بعد ہر ایک قوم کے کر کو جو تفصیل بیان کرنا شروع کیا تو قوم

یہود کا جو کر تھی علیہ السلام سے ہوا اس کا قصہ یہ ہے (وقصة آل اليهود قالوا عیسیٰ
ساحر واحیاء الموتی وغیر ذلک کله من السحر فسمع عیسیٰ علیہ السلام
ذلک فاعتم وقال الہی ایک اعلم بافرانہ فانہم المسح فجعلہم اللہ
القدرۃ والخنایر فبلغ الخبر ملک الیہود فخاف ان یدعو علیہ ایضا
فامر بقتل عیسیٰ علیہ السلام فاجتمع الیہود وحذوا الی عیسیٰ وکان فی البیت
فادخلو علیہ واحدا منهم لیقتلہ فسرل حزقیل علیہ السلام فصعد بعیسیٰ الی
سماء من سقف البیت وحول اللہ صورہ الرجل الذی دخل علیہ علی
صورۃ عیسیٰ علیہ السلام فاحذ الیہود ذلک الرجل وقتلوه فظنوا انہم قتلوا
عیسیٰ علیہ السلام وما قتلوه کما قال اللہ تعالیٰ ﴿وما قتلوه فظنوا انہم قتلوه﴾

یہ وبقال ان اسم الرجل الذی شبہ بعیسیٰ علیہ السلام اشموع
مصاب یہ ہے یہ وہی ان قوم سے جو عیسیٰ علیہ السلام قتل کرنے کا راہ کیا تھا تو
اس میں تھی۔ جب عیسیٰ علیہ السلام کا مرنا و نہ کرنا اور سخت یاروں کو شہد دینا وغیرہ
سے خبر نہ لائے تو یہودیوں نے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام چاروں طرف سے
یہودیوں میں خیر اور بد رہا ہے۔ جب یہ خبر ان کے بادشاہ کو پہنچی تو وہ نے کہ
یہودیوں سے وہ بھی عیسیٰ علیہ السلام پر وہاں کریں۔ پس اس نے قتل کا حکم دیا اور قتل
کے ایک مکان میں ان کو بند کیا۔ پس اس نے ایک شخص کو اپنے قتل کرنے سے عیسیٰ علیہ السلام کے
ان سے اندر داخل کیا۔ جس کا نام تیوچ تھا۔ اس پر عیسیٰ علیہ السلام کی سورت ڈال دی اور
اس نے ان کو قتل کر دیا اور قتل کیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو پروردگار نے آسمان پر طلب

پا گیا

نیل ہوئے عیسیٰ علیہ السلام کے آسمانوں پر یعنی بخاری، حد کیا ہوئیں، صفحہ ۳ میں ہے وہاں
عسیٰ یقتلہ بعد ان ینزل من السماء لیحکم بشریۃ محمدیۃ علی بنی
مال کی باتوں سے ایک یہ بات ہے کہ اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے، آسمان
سے نزل ہونے کے بعد، پس حکم کریں گے ساتھ شریعت محمدی ﷺ کے۔

یعنی بخاری نے حد ۳ صفحہ ۵۹۸ میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث (ن السی ج ۲)
قال یحرب الکعبہ ذو السوفیقین من العیثۃ کے متفق فرمایا کہ کعبہ کے قرب
سے ہے اور میں جو حدیث ۱۰ میں اس میں سے ایک یہ ہے کہ اور اس کی تصحیح
حد کے ساتھ فرمایا کہ جیسی لوگ آ کر خاند کعبہ کو ایسا خراب کریں گے کہ بعد اس کے پھر اس
مکان حبرک کی تعمیر نہ ہوگی اور وہی لوگ نکالیں گے خزانہ اس کا۔ اور ذکر کیا جلیسی نے کہ یہ

مات عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوئی اور ایک جوش دو سو تین آئے گا اور بیت المقد شریف کو گرائے گا۔ پس اس کے آنے کے بعد اٹھویں برس سے نویں برس کے درمیان میں عیسیٰ علیہ السلام بیسے گا اس کی طرف ایک جسعت کو دو سو تین کے معنی صاحب دو چھٹی پنڈیوں کا یہ اشارہ بطرف ہار یک ہونے پنڈیوں کے ہے۔ کیونکہ قوم جوش کی پنڈیاں ہار یک ہوتی ہیں۔ مطلب یہ ہو کہ خانہ کعبہ و ترابہ کا یہ ایک شخص جو کرم جنتہ ضعیف ہے۔ اور وہ عبارت عربی یہ ہے عینی کی۔ ومنها ما رواہ ابو داؤد الطیالسی بسند صحیح فی یابیع لرحل ہیں الرکن والمقام واول من يستحل هذا البيت اهداه فاذا استحوه فلا تسال عن هلكة العرب ثم تجنى الحیثه فیخرجونه خرابا لا یعمر بعده وهم الدین یستخرجون کثره و ذکر العلیمی ان ذلک فی زمن عیسیٰ علیہ السلام ومن لصریح باتبہ ما د السویقیس قدسار الی البیت یهدمه فیبعث الیه عیسیٰ علیہ السلام صافہ بین النعمان الی السع

بح

اور "اسی معنی" کے دوسرے صفحہ میں ہے کہ امام غزالی سے مذکور ہے کہ ہر روز مغرب کے وقت طوف کرتا ہے ایک شخص جس میں سے خانہ کعبہ کا اور صبح و طواف کرتا ہے اس کا ایک شخص، وہاں سے جب یہ بات تمام ہو جائے گی تو یہ سب ہو گا خانہ کعبہ کے اٹھ جانے کا زمین سے۔ پس ایک روز یہ ہو گا کہ جب صبح کو دیکھیں گے تو نہ خدا کوئی نام و نشان اس جگہ پائی پر نہ ہو گا اور یہ امر اس کے غائب ہو جانے کا اس وقت ہو گا کہ پیر سے سات برس تک کوئی شخص حج نہ کرے گا۔ پھر قرآن شریف خدایہ کے اپنی قیامتوں سے (یعنی ہو گوں کو اس کے لکھنے اور حیدر نے کا شوق نہ کرے گا) پھر قرآن شریف، وہ سے

حج نہ کرے گا۔ (یعنی نہ کوئی عمل کرے گا اور نہ کوئی پڑھے گا) پھر دیکھ متونہا میں ہے عرف شعرا شعراء اور غزل خوانی اور مرثیہ خوانی اور گانے بجانے اور ہدایت کے قصوں سے۔ پھر انکے کہاں اور تازل ہو گا میں علیہ السلام اور مادہ صلی نے فرمایا کہ نہ ہا قرآن شریف کا سینوں سے اول ہو گا اور خراب ہو گا خانہ کعبہ کا بعد اس کے ہو گا اور یہ بعد موت حضرت علیہ السلام کے ہو گا اور یہی بات صحیح ہے۔ اس میں بھی۔ غرض کہ عیسیٰ علیہ السلام کا آنا اس وقت ضرور ہے۔ خراب ہو گا خانہ کعبہ کا بعد ہر دفعہ قرآن شریف کے پاقبل ہو۔ اور پہلی باتوں میں مطلق حق مراد ہے سوائے ترتیب مذکورہ میں یہ سارے امور ہوں گے قطع نظر تقدیم و تاخیر مذکور فی احادیث سے۔ پس اس روایت میں تطبیق بھی ہو گئی اور بالیقین گانے بجانے کی اور اس کا موجب انہی سوائے بھی پایا۔

"یعنی، بخاری، جلد ثانی ۲۱۰" میں ہے کہ جب جبرئیل علیہ السلام جنت سے رسول اللہ علیہ السلام کے واسطے براق لائے اور حضرت محمد علیہ السلام پر سوار ہوئے گئے تو گھوڑے نے تیر دی۔ پس جبرائیل علیہ السلام نے گھوڑے سے کہا کہ یہ تو محمد علیہ السلام سے نفی کرتا ہے؟ یہ خبر کے کلمہ کے ساتھ اس واسطے کہا کہ پہلے انبیاء علیہم السلام بھی اس برق پر سوار ہو چکے ہیں۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب یہ قحی کہ "پہلے انبیاء علیہم السلام سے لے کر رسول اللہ علیہ السلام تک زمانہ بہت گزر چکا تھا۔ اس پر کسی نے سواری نہ کی تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے لے کر رسول اللہ علیہ السلام تک تو خود زمانہ دراز تھا۔" اور پھر اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ رسول کریم علیہ السلام سے پہلے عیسیٰ علیہ السلام نے بھی اس گھوڑے پر سوار ہوا۔ سابقین کے سواری کی تھی۔ مگر رسول اللہ علیہ السلام تک زمانہ بہت گزر چکا تھا۔ نہ وہ گھوڑے موافق، نہ اس گھوڑوں کے راہبری کرتا تھا جیسے کہ ان کے گھوڑے کہ ان زمانہ دراز تک اس

پر سواری نہ کی جائے تو ذرا تیزی دکھاتے ہیں اور سوار کے آگے سوار ہونے کے وقت اچھلتے کودتے ہیں۔ وھذا ظاہر جلد،

”یعنی بخاری، جلد دوم، صفحہ ۲۰۷“ میں ہے بطور سوال و جواب کے۔ سوال: یہ ہے کہ یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فقیر یا غنی امیاء آدم وادیس و ابراہیم موسیٰ و بنی اسرائیل یا آٹھ انبیاء اور تنگی و بوسف و ہارون علیہم السلام ہی کا نام لیا؟ کہ ان سے میری ملاقات ہوئی اور حالانکہ بقیہ انبیاء علیہم السلام سے بھی ملاقات ہوئی تھی شب معراج میں۔ پس جواب: سب نام سینے در خاص کرنے کے وجوہ بیان کیے کہ ان حضرات کو نبی کریم ﷺ سے مسرت زیادہ تھی۔ بہت دیر انبیاء علیہم السلام کے اور حضرت اور یس علیہ السلام کے بیوں میں فرمایا کہ اور میں ﷺ سے چہ دم پر اٹھا ہے جسے جب کہ سن ۳۶۵ میں دیکھی اور یہی ﷺ سے کہ راہ سبیل سے قتل کا یہودی ہے۔ پس یہ وہ کار نے ان کو اپنی طرف متوجہ کیا یہی نبی ﷺ کو جب کہ یہودی سے بڑی میں رہ کر قتل کرنے کا ارادہ دیا تو پروردگار نے حضرت کو نجات دیدی۔ اے

اسی ”یعنی“ کے اسی جلد، اسی صفحہ میں ہے سوال: انبیاء علیہم السلام کی جائے قرار زمین میں ہے۔ پس کس طور پر رسول اللہ ﷺ نے ان کو آسمان میں دیکھا؟

کسی نے جواب: اس کا اس طرح دیا ہے کہ ان انبیاء کی ارواح کو پروردگار نے جسم کی شکل پر متعلق یہ تھا کہ وہ اس عقیل و کد اد کرہ اس التیس اور اس البین نے کہا ہے کہ رات بدن کی طرف برو قیامت نہیں گی مگر حضرت یس علیہ السلام کو وہ مردہ ہیں وہ نہیں مرے اور وہ حضرت نازل ہوں گے بطرف زمین کے۔ چونکہ ابن اسیر کے کلام سے فقط یس علیہ السلام کی حقیقی حیات معلوم ہوتی تھی اور باقی انبیاء علیہم السلام کی حیات اس

ان ارواح طیبہ متعلق شکل جسم موسمی تھیں وان کی اصلی حقیقی حیات از جسم نکلتی۔ وھذا کہ جب برو قیامت ان میں روح دان جائے گی۔ پس یہ مرثیہ نے فرمایا۔ ورس اللہ ﷺ نے حقیقت دیکھا ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے۔ ورس موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے اور دیکھا ان کو ششم آسمان میں۔ ورس اہل اسلام کے ابن اسیر بھی اس کا قائل ہے کہ یس علیہ السلام فوت ہوئے۔ حیدر شاہ شریف لے گئے ہیں۔ اے (مسلما)

قادیانی دجال اور بطلان نے جس جلیل الشان خلیفہ احمد قدس کے برتر یہ ہی حیات تھی روح اللہ کو گالیاں دی ہیں اور طرح طرح کے عیب اور طعن ان پر درج فرمایا۔ ورس عابدہ متقیہ بی بی مریم علیہا السلام پر لگائے ہیں، میں تھوڑا قدر ان کے عیب سے جدیدہ سے جدیدہ اہل اسلام کرتا ہوں تاکہ جان لیں کہ قادیانی مسلمان تھا یا کیا؟ اور اسلاف کے ذکر کو اپنی نیک بختی ذریعہ شمار کرتا ہوں۔ پس بعد حمد رب العزیز اور صلوات اللہ علیہ عرض کرتا ہوں کہ حضرت یس علیہ السلام و مدد حضرت مریم صاحبہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی لڑکیوں کی اولاد میں سے ہیں درمیان حضرت یحییٰ علیہ السلام اور بی بی مریم علیہا السلام ہیں۔ بی بی مریم کے باپ کا نام عمران بن مہران، اور بعض نے کہا کہ عمران بن مہران بن داؤد علیہ السلام کی اولاد سے ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے باپ کا نام عمران ہے مگر وہ بن قاسم بن لاوی بن یعقوب علیہ السلام ہے اور ہر دو عمران کے مدت ایک ہزار آٹھ سو برس کی تھی۔ (نادر، ص ۱۲۹)

حدیث شریف میں ہے کہ بی بی مریم جب پیدا ہوئیں تو ان کی والدہ خدیجہ نے مسجد مقدس کی خدمت کے لیے مسجد میں ان کو دے دیا اور ایک ساعت بھی اپنی والدہ نے

ان کو خوراک نہیں دی بلکہ مسجد کے چوبارہ میں جنت سے بے موسم میوہاں سے پاس تیار تھے۔ اور کٹر عداوت نے کہا ہے کہ حضرت زکریا علیہ السلام کی پرورش کا انتظام کیا کرتے تھے نور سالی میں بی بی مریم صاحبہ نے پرورگار سے سالانہ ایسے گوشت کھانے کا جس پر خون نہ ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کو طعام کھلایا نڈی، ملخ۔ بی بی مریم کی صفات میں یہ بھی ہے کہ ان کو پروردگار نے اپنی عبادت کے لیے خاص کر لیا دن رات بیت المقدس میں مسجد کی خدمت کرتی تھیں اور دروداں کو فرشتوں نے کلام سنایا۔ یہ بات اور کی عورت نہیں حاصل ہوئی وہ باوجود کہ مردوں سے بیت المقدس میں اختلاص نہ تھا مگر جماعت، مروت، اسرتی تھیں یہ بات بھی کسی دوسری عورت کو نہیں پاتھ اتنی اور بیعت کی مارتا۔ کو مرتھ اس آیت کریمہ کے ساتھ ﴿وَإِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمَنْ مَعَ الرَّائِضِينَ﴾ مع الزائغین یہاں تک کہ کلمت فرشتوں سے بی بی مریم سے سنے رو بردہ کو کھڑی ہو میں ماز میں یہاں تک کہ درم کر گئے قدم کے درخون اور پیپ ان سے جاری ہو گیا۔ اور بی بی مریم پروردگار سے کرتی تھیں جس قدر کہ برس روز میں اور ٹکے بڑھتے ہیں۔ اور جب کہ حضرت زکریا علیہ السلام نے بے موسم میوہ مریم کے پاس دیکھ کر کہا کہ ”اے مریم کہاں سے یہ میوہ آتا ہے“ تو اس وقت بی بی مریم تو صفیہ تھیں کہ ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ یہ میوہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ پس مریم صاحبہ نے بھی عیسیٰ علیہ السلام کی طرح مہد میں ہی استلقی کا کام کیا اور اس وقت قابل بات کے نہ تھیں وہ بے خاوند کے ان کو پروردگار نے مینا دیا اور کی عورت کو یہ بات حاصل نہیں ہوئی۔ (تفسیر خازن جلد چہارم)

عراکس میں ذکر کیا ہے کہ بی بی مریم صاحبہ اور ایک شخص یوسف نام تھا اور مریم کا چچا زید بھی تھا دونوں مسجد میں ہو کہ جہل صہیون کے پاس تھی و ست بنو بیت پانی ڈالتے

یوسف مریم کا چچا تھا بی بی سے بعد ضعیف ہو جانے کر یا بغیر سے مریم کی کتب میں۔ وہ خط ساری نے ہونی شمس بی اسرائیل سے مریم کو نہیں بیت تھا ورتھ ادا تو ہوا تھا۔ پس مریم کی دعا۔ اس کو رقی کافی متاثر کیا۔ (ص ۱۰۸) یہ دروں بی مریم سے تھے کریان میں جبرائیل علیہ السلام نے آسمانی صورت میں کراہٹ پھونک دی۔ یہاں سے قاف سے پتی تھی۔ اس مٹی کے ٹکٹے سے باب حمل قرار پایا تھا۔ یعنی پیدائش واد کا وہاں شروع ہو تو گیس جامع مسجد میں اپنی مشیر کے اجنا اس بات و اس یوسف نے درنا۔ اے مریم کیا حق بغیر سے حق دینا بی بی صاحبہ نے۔ ماں و بی بی اسد تعالیٰ نے حقیقی و پیدا کیا تھا و بغیر سے پیدا کیا تھا۔ اور اس مشیر و روح تھی حضرت زکریا علیہ السلام کی اور وہ بھی اس وقت حاملہ تھیں حضرت یحییٰ علیہ السلام نے جن کو پوچھا بھی کہتے ہیں۔ اس نے کہا کہ ”اے مریم بیت میں جو بنے تھے۔ کویتہ کرتا ہے مجھے یہ معلوم ہوتا ہے“ بن کے ماسے کہ بی بی صاحبہ کو حمل اور وضع عیسیٰ علیہ السلام کا یہاں ہی سماعت میں ہوا تھا۔ ”یہ“ میں اس جان ہاں قوس ۹۰ کا کرنا ہے، ایک سماعت کا بھی ذکر کیا ہے۔ قوس عیسیٰ علیہ السلام نے حمل میں ۹۰ ہے۔ تیس قوس ”عطاء اور ابو العالیہ“ اور خفاک ۱۰۰۰۰۰۰۔ چہارم ۹۰۰۰۰۰۔ پانچ قوس تیس سماعتوں کا ہے ایک سماعت میں حمل ہو اور ۱۰۰۰۰۰۰ سماعت میں صورت ہی اور تیسری سماعت میں پیدا ہوئے۔ (تفسیر کبیر ص ۵۳۲، ۵۳۳)

عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے ہیں بعد زوال کے ایسا کہا ہے علامہ نیشاپوری نے۔ اور ان صاحبہ نے اس سے پاک رچیں کافی الکبیر لغز ارازی وغیرہ۔ اور بی بی مریم کے بعد فرشتوں نے رو بہ و ہور تھیں ہیں یہ برائی کی دوسری عورت کو نہیں دیتی۔ و

پروا کار نے بی بی و برگریدہ یا اپنے رشتہ داروں عورتوں پر کسی عیب سے کوئی عیب
 یہاں باپ کے۔ حدیث شریف میں ہے کہ پھر عورتیں بڑے مرتدہ والی ہیں۔ مریم
 فرعون کا فری عورت آسیہ جو موسیٰ علیہ السلام کی بی بی تھی اور حضرت محمد خاتم النبیین کی بی بی صاحبہ
 الکبریٰ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

فرمایا "امام رازی" نے کہ قرآن شریف کی نیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بی بی
 مریم صاحبہ سب عورتوں سے افضل ہیں۔ "امام برہان" نے صحیح بخاری کی ترمیم میں لکھا ہے
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حمل کے وقت بی بی مریم کی عمر تین برس کی تھی اور بی بی
 کے آسمان پر چلے جانے کے بعد ۳۶ سال تک زندہ رہیں، اپنی موت کے وقت عمر بی بی
 صاحبہ کی ایک سو بارہ (۱۱۲) برس کی تھی۔ مگر یہ روایت تفصیل چاہتی ہے۔ حضرت خدیجہ
 علیہا السلام کی ماں کا نام بیٹہ، ورخاء کا نام حبیبہ بنت وقار ہے۔ اور بی بی مریم روموں
 کا مت میں تھے۔ میں سنی پڑی تھیں کہ نکاح ہو۔ بعد کو عیسیٰ علیہ السلام نے خوب میں و مد
 پٹی کو دیکھا کہ جنت دار اسلام میں اکرام اور عزت کے تحت پریشانی مولیٰ ہے۔ پس ہمارے
 "اے میرے بیٹے جنت میں آکر پروا کار کے احام میں شرب پر میں نے اظہار کیا ہے۔"
 و عیسیٰ علیہ السلام اپنے والدہ کی ناف مبارک سے پیدا ہوئے ہیں۔ در تفسیر حسینی میں ہے
 کہ بعد ازاں کے مائیکہ نے نیکوئیں اسے رحمت میں پیٹ کر بی بی مریم سے
 سارے میں رکھ دی۔ ہر مود و واسن ہستی میں شیطان وہ انکسوں سے دبا کر اور دیتا ہے
 جب میں شیطان کو درویشی سے کا تو وہ انکسوں سے دھانس کا حجاب میں پایا گیا۔

"امام سہلی" نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو مد سونے بیت عمر میں۔
 اور جس نے فرمایا کہ یہید ہونے ناصرہ میں جو قریہ سے صبیحوں کے قریوں میں سے وریہ

و جسے بی بی مریم سے پاس کیا جاتا کرتے تھے مد قوم یہود سے س کو دانی
 اور کہا کہ یہ نہ کا قہار سے در یہود نے زمریہ علیہ السلام و جب پکڑنا چاہا تو
 اس کا سر یہ درخت کی طرف ڈال دیا وہ درخت پھٹ گیا اور ڈکریا
 کے اندر جس کے ریش شیطان سے قوم یہود کو تیار کیا اور رخت میں ہے۔ پس
 اسے درویشی مائہ و عیسیٰ اس درخت و۔ یہاں تک کہ مریم علیہا السلام کے جسم
 نے چرت نہ پکچے۔ اس یہود نے زمریہ علیہ السلام کے دو گلے کر کے چیر ڈالا۔
 مریم شعیب علیہ السلام نے مائہ یا قہار کے پروردگار کے حکم سے ملائکہ نے
 اسے اس میں برے مقام مابوس میں دفن کر دیا۔

"امام قسطلانی" نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے۔ بعد پیدائش کے بی بی و
 بی بی مریم و رضی اللہ عنہما شریعت یہ تو بی بی سارہ نے کہا کہ اس کے
 میں دریافت کرو۔ مائہ نے مائہ یا قہار سے دریافت میں مائہ میں پکچے پڑ
 میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اودھ پینا ہے۔ رشتہ داروں میں سارہ پر تکیہ کرتے
 وہ اپنے دست ہاتھ کی فراخی سے شریا اور مائہ میں امدادوں ہمدہ ہوں۔
 مائہ میں کا یہ ہے کہ میں امدادوں ہمدہ ہوں۔ امدادوں نے محمد و تاب کی ہے
 مائہ کو نبی کیا ہے یعنی روز ازل میں مجھ کو نبی کر دیا ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ
 مائہ کو لاکھین عی میں اسی ساعت میں کتاب پڑھائی گئی اور آپ علیہ السلام
 مائہ میں فرمانہ تفسیر حسینی میں عیسیٰ سے منقول ہے۔ والدہ کے علم میں امدادوں
 میں مائہ کو انیل کی تعمیر دے دی۔ وریہ فرمایا۔ امدادوں نے مجھ کو ہر درویش
 میں مائہ میں مختلف اقل نماز اور روقہ کے جوچوں اور تہ کے حد پھر

وہی ظلم نہیں کیا جب تک کہ اسی عمر کو پہنچے ہیں کہ بڑے حلقہ میں باتیں کرنا شروع کر لیں۔ ابوالمععود فی قوله تعالیٰ الی عبد اللہ وقلیم حزن اور اس واپس عیاں۔ روایت کیا ہے اور اسی خاریں میں اس کے متصل یہ بھی ہے کہ سامریہ صاحب نے کہ جب میں اور عیسیٰ تھا ہوتے تو مجھ سے باتیں وہ کرتے اور میں ان سے کرتی تھی اور جب کسی اور سے میں مشغول ہوتی تو اس وقت عیسیٰ میرے ہاتھ پر آتے تھے اور جب کہ وہاں کے لوگ بی بی صاحبہ نے ان کو کتب میں داخل کیا واسطے تعلیم کے۔

خاندہ۔ مہدی میں سات لڑکوں نے باتیں کی ہیں

۱ عیسیٰ علیہ السلام اور

۲ یوسف علیہ السلام کا شاہد جو لڑکا تھا۔

۳ اور وہ لڑکا جس نے اپنی داددہ بٹی فرعون سے کہا تھا کہ تم پر میرا رجب کی فرعون نے اس کو ڈالنا چاہا۔

۴ اور صاحب احمد دوسرے قصہ میں ایک لڑکا۔

۵ اور بیگی علیہ السلام۔

۶ اور ایک عورت نے ایک چرواہے سے زنا کیا تھا اور کہا کہ یہ لڑکا جرت ہے اور وہ بہت تھک کر دادہ پٹی کو نماز پڑھتے جو ب نہیں دیا تھا اس واسطے اس کی بددعا سے تہمت زنا کی اس پر لگائی گئی تھی اس لڑکے نے کہا کہ میں چرواہے کا بیٹا ہوں جرتی کا نہیں ہوں۔

۷ اور ساتواں وہ کہ بنی اسرائیل کی عورت لڑکے کو دودھ دے رہی تھی اور ایک سوار گزرا عورت نے کہا یا اللہ میرے لڑکے کو یہاں کر دے۔ لڑکے نے مونہ سے پستان نکالی کہ کہا کہ یا اللہ مجھ کو یہاں نہ کر پھر ایک ہادی خیر زری عورت نے کہا یا اللہ میرا لڑکا اس کی مثل

نے کہا یا اللہ مجھ کو اس کی مثل کر۔ پس ماں نے سبب دریافت کیا تو کہا کہ وہ لڑکا کنیز کو چوری اور زنا کی تہمت دیتے ہیں حالانکہ یہ اس سے پاک ہے۔

(یعنی بخاری، احمد، مسند، ترمذی، معجم، ص ۴۲۲)

۸ م رخصری نے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام سب لڑکوں سے زیادہ دانا اور عاقل تھے۔

۹ کہ اے عیسیٰ علیہ السلام کہو بسم اللہ تو عیسیٰ علیہ السلام نے کہا بسم اللہ الرحمن

۱۰ معلم نے کہا کہ کہو ابجد، عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اس کے معنی جانتے ہو؟ معلم

ان باتوں کو فرمایا عیسیٰ علیہ السلام نے کہ

۱۱ اللہ ہے۔

۱۲ محبت اللہ کی۔

۱۳ عبادت اور برائی اللہ کی۔

۱۴ دین اللہ کا۔

۱۵ مراد دین جہنم۔

۱۶ اور افسوس الی دوزخ کا۔

۱۷ فیہ اور دوزخ جہنم کی۔

۱۸ حطب الحطایا عن المستعصرین دور کیے گئے عہد تو بہترے دوس سے

۱۹ اللہ کی قدیم غیر مخلوق ہے۔

۲۰ جس صاع بدل صاع کا یعنی زیادہ سود ہے۔

۲۱ ای بحشر ہم حمیعا، اٹھائے گا اے پروردگار تو سب لوگوں کو۔ پس معلم نے

۲۲ بی بی صاحبہ اپنے لڑکے کو لے جا اس کو استاد معلم کی ضرورت نہیں ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب نبی کریم ﷺ کو معلوم ہوا کہ کیا تو معصم کے کہہ رہے ہو، سو مدد کیا جیسی "علیہ السلام" نے کیا تھی۔ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ انہوں نے انشاء بھاء اللہ والیس مضاء اللہ و ہمیں ملک اللہ۔

حکایت حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی والدہ کے ساتھ ایک شہر سے پاس پہاڑوں کے ایک بادشاہ کے دربارہ پر جمع تھے۔ انہوں نے سب پوچھا۔ کسی نے کہا کہ ہمارے پاس ایک عورت پر زنا پیدا ہونے کی شکی ہے۔ بچے جن سے یہ لوگ آسانی سے لے سکتے ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اگر میں اس عورت کے پیٹ پر ہاتھ رکھوں تو زکا جلدی نکلے گا۔ پس لوگ بادشاہ کے پاس اس کو لے گئے۔ بادشاہ نے عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ اگر میں خبر دوں کہ عورت کے پیٹ میں سیب ہے تو تو ایمان لے گا اس سے۔ اور ہاں۔ فرمایا عیسیٰ علیہ السلام نے کہ اس نے خطر میں شرکات جس کے رخسار پر سیاہی لگے۔ اس کی پشت پر سفید نشان ہے۔ پھر فرمایا کہ سے زکے میں تم پروردگار کی قسم۔ تماموں نے حادی کل۔ پس پید ہو کر اودیا کی تھا جیسا کہ بتایا تھا عیسیٰ علیہ السلام نے۔ پس بادشاہ نے ایمان لے لیا۔ مگر اس کی قوم نے اس کو مٹا دیا۔ اور کہا کہ ہمیں چاہیے اور عورت سے اس پریت مقدس سے لوگوں نے نکال دیا۔ یعنی اس کے بیٹے کا خیر بڑا تاثیر سے حادثی۔

حضرت وہب نے فرمایا کہ میں **سید محمد کا** و مقرر دیدے کہ مصر میں یہ شخص
 خالد رحمہ اللہ سے محبت کرتا تھا وہ عریب و گس کے پاس گیا رہتا تھے۔ پس اس کا ہاں
 چوری ہو گیا وہ اس نے مسکیوں کو دے مست کیا۔ جس **سید محمد** نے اپنی والدہ سے کہا کہ اس
 شخص کو کہہ دو کہ مسکیوں کو بیچ کر اپنے مکان میں۔ پس جب اس نے سب کو جمع کیا

[illegible]

حکایت حضرت گلہاؤی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ : دیکھا کہ یہ باریکی سے چلنے کے ساتھ
 جان آوارستہ میں افسانہ والی میں قریب بیت المقدس کے۔ جس اٹلیس نے کہا کہ کوں
 نے وہاں فرمایا۔ میں بندہ اللہ کا ہوں اور اللہ تعالیٰ کی نیکو اور اس کی بندگی کا پیٹ ہوں۔ شی
 کی مرید کا لہر بند ہوں۔ شیطان نے کہا کہ تمہیں جانتا تو ساری زمین کا خدا ہے۔ چونکہ تو مردوں
 کا خدا ہے اور مرنا ہے اور حریفوں کا چاہتا ہے اور موتی اور بندھے مارا اور چھو کر مارتا ہے
 کی جھلک نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لیے سب کچھ ورشاور بڑا ہے۔ اس نے محمد و علیہ
 علیہ السلام میں اس کے ان اور ضمہ سے دیواروں کا چھو کر مارتا ہوں یہ کوئی اختیار نہیں وہ سچ ہے

تو مجھ کو مرعش کر دے۔ شیطان نے کہا کہ صبر کریں میں شیطانوں کو تیرے آگے سجدہ کر داتا ہوں۔ پس بنی آدم بھی دیکھ کر تم کو سجدہ کریں گے اور تو زمین کا خدا ہو جائے گا۔ پس جیسی شیطان سے اللہ تعالیٰ کی صفت سر شروع کر دی اور شیطان کی بات کو رد کر دیا۔ بعد میں حضرت حرائیل و میکائیل و جبرائیل علیہم السلام فرشتے تھے جیسی شیطان کی مدد کرنے کے لیے۔ پس میکائیل علیہ السلام نے شیطان کو پھونک مارا یا مشرق کی طرف زاریا کر سورج سے جاگا ورس کی گرمی و رطوبت سے جلا گیا۔ بعد میں اسرائیل علیہ السلام نے شیطان کو مغرب کی طرف پھونک مارا یا زاریا کر جس پشہ میں سورج جا رہا تھا۔ جب اٹھتا تھا جبرائیل علیہ السلام اس کو پھیر اسی میں جھکیل دیتے تھے اس طور پر سات روز اس میں رہا۔ پس بعد اس کے جیسی شیطان سے بہت خوف کرتا تھا۔

حکایہ شکیں کی عمر میں جیسی شیطانوں کو خبر دیا کرتے تھے کہ ان سے ماں باپ کے لیے کیا کیا رکھا ہے۔ پس لڑکے کے مکان میں وہ چیزیں طلب کیا کرتے تھے۔ ماں باپ دریافت کرتے تھے کہ تم سے کس سے یہ ہوا ہے؟ تو وہ کہتے تھے جیسی شیطان نے۔ پس لوگوں نے اپنے لڑکوں کو جیسی شیطان سے الگ کر کے ایک مکان کشادہ میں کر دیا تاکہ اس کی مداخلت لڑکوں سے نہ ہو کرے ورنہ ان سے حال اپنے گھر کی چیزیں اس کا سر کر ماں باپ کو تنگ نہ کیا کریں۔ پس جیسی شیطان نے ان سے کہا کہ تم لوگوں کے لڑکے کیا اس مکان میں ہیں؟ ان لوگوں نے غدار کیا اور کہا کہ اس میں تو بندر و سوز ہیں اور کچھ نہیں۔ تو فرمایا جیسی شیطان نے کہ ایسے ہی ہوں گے۔ پس جب لوگوں نے دروازہ کھولا تو ب شک بندر و سوز ہی تھے۔ کسب و وسعہ داخلان نے کہا کہ ایسی خبریں دینا جیسی شیطان کا اس سبب سے تھا کہ پروردگار نے ان کو پناہ گزیدہ بنی کر کے بعض امور کا علم غیبی عطا

۱. یا تھا جیسا کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء اللہ کو ساتھ بتانے پروردگار کے ہوا کرتا ہے۔ کما
۲. ح نہ غیر واحد۔ اس سب سے کہ جیسا کہ بعض نصاریٰ کا عقائد ہے کہ وہ انوما تھا
۳. اثنا عشر یعنی بخاری، جلد اول، صفحہ ۶۵ میں ہے والنصارى لا يقولون فى عيسى
۴. نهى يالیه جبرئیل علیہ السلام انما يقولون ان انوما من الاقانبم الغلثة
۵. انوما حل بنا میت المسيح على اختلاف بينهم فى ذلك المحلول
۶. انوم الكلمة والكلمة عندهم عبارة عن العلم فلذلك كان المسيح
۷. لهم يعلم الغیب ويخبر بما فى الغد فى روعهم الكاذب۔ انما غلط زعم
۸. کا تعلق اعتقادہ میں تھا۔ جبرائیل ورسول اقدس سے بہت خبر بالغیب سے۔ ہاں
صحیح

امام رازیؒ نے سورہ آل عمران میں کہا کہ سب سے دس جیسی شیطان
ہیں لائے حضرت یحییٰ علیہ السلام اور وہ حضرت جیسی شیطان سے پہلے وہ بڑے تھے۔

جیسی شیطان کے صحیح نام ہونے کی وجہ:

۱. اول آیت کہ حسب پیدا ہوئے تھے آدن پر بن کے تیل مل ہوا تھا۔ وہیں مبارک سے جس تیل
۲. مل ہوا تھا وہاں لگے جاتے تھے خاص وریہ تیل خدمت ہو کر سب بات کی کہ ملنگہ جان
۳. ب۔ جو تیل مل ہوا پیدا ہوتا تھا۔ وہ ہی ہوتا ہے جس مسیح یعنی مسوح ہوا نقیل بمعنی
۴. ہوں۔ اور یہ

وہ شیطانوں سے سر پر ہاتھ پھیرا کرتے تھے۔

۵. وہ وریہ کہ وقت پیدا ہونے سے جبرائیل علیہ السلام نے اپنے پروں سے ان کو ملاتھا شیطان
۶. اپنے سے لیے۔

چہارم دریا یہ کہ زمین کی سیاحتی یا کرتے تھے اور تہمت دیتے تھے۔

پنجم۔ اور فقیر کو بعض دوسری کتابوں میں یاد ہے کہ بیماروں پر تہمت دیتی کے لیے ہاتھ پھیرنا بھی ایسا وجہ ہے۔

”تفسیر کبیر، رازی“ میں ہے کہ لفظ مسیح اسم مشتق ہے یا موضوع۔ پس اس میں دونوں ہیں۔ ابو عبیدہ اور لیث نے کہا کہ اصل اس کا مشتق ہے عبرانی زبان میں اور عرب و اس نے مسیح بنایا۔ ایسی ہیئت کا اصل شروع سے عیسائی مذہب کا اصل موشی اور یشت سے مہرئی میں۔ فعلى هذا لقول لا يكون له اشتقاق، وادراك قول اشتقاق کا۔ پانچ وجوہ توبہ جو گزرے ہیں۔

ششم یہ کہ انہ مسیح من الاوزار والاقلام یعنی گناہوں سے پاک تھا۔

ہفتم یہ کہ وہ بچے پاؤں چہ سے قدم سے کئے تھے۔ چہرہ یعنی پانچ ہر مذہب میں معنی ’سبح‘ ہے۔ وعلى هذا المعنى يجوز ان يقال عيسى مستبح بالتشديد عيسى المبالغة كما يدل للرحل فسبق وشرب اور اور۔ معنی پر مسیح یعنی مانتا ہے، فعلى معنی فاعل ہے جیسے رحیم معنی راحم۔ (تفسیر کبیر)

اور بدقتی نے ان کو ’وجہ‘ فرمایا ہے جیسا کہ سورہ احزاب میں موسیٰ علیہ السلام کو وجہ ”فریاد اور مدد“ کے معنی صاحب چہ ہے۔ اور وہاں وحی تک کہتے ہیں ”راہ معنی سے کہ وہ مسوح عین بت یعنی یہ تکتھانوں میں بھی جاتی ہے یہ کہ سنی، یہ میں ہے۔ پس وہ اصحح الوجه والالف۔ اور سوائے اس کے ہزاروں معجزات ان کتابوں میں مذکور ہیں اور پھر اس سے بڑھ کر کیا فخر ہوگا کہ جن کے بارے رسول اکرم ﷺ فرماتے ہیں کہ ”کیسے ہلاک ہوگی وہ امت کہ جس کے اول میں ہوں اور آخر میں مسیح ہوں

۱۔ اذات القلوب لابی طالب المکی) اور امام یافعی کے ”روض الساجین“ میں ہے۔ ”میں خوف کروں میں اس امت پر کہ اول اس کے میں ہوں اور آخر اس کے عیسیٰ علیہ السلام

۲۔ و هذا الکمل من الکتاب المستطاب لرحمة المحاسن و منتخب

۳۔ بحسب بلشیح عبدالرحمن الصفوری رحمة الله تعالى علیه۔ خوشخبری امت محمد ﷺ

۴۔ دونوں جلیس الثانی وغیرہ کے درمیان میں ہے اور دونوں کو برحق نبی مانتی

۵۔ سبحان الله وجوداتے بڑے مرتبہ کے پھر بھی محمد ﷺ کے تابع اور پیروں ہوں گے۔

۶۔ سلمی الله علیه وعلى سائر النبیین والهم واصحابهم اجمعین

علامات امام مہدی علیہ السلام

سب مسلمانوں کو واضح ہو کہ کاذب مکار مہدی بہت گزر چکے۔ ابن ماجہ کے ماہیہ میں کتابت ۸۲ یا ۸۳ شخصوں نے مہدی کو آنے کا دعویٰ کیا۔ اور بعض بعض کو ان کو کاذب مہدی اور بعض حقیقت تابع ہوئی مگر آخر میں پر وہ کھل گیا اور کاذب۔ پتا مہدی آنے کا تو دور دور کا ہے چہ چاہے غیبت میں ہو تو جابے گی۔ جمع راہ زمین کی ہواشی برے گا اور ہر کس و نا کس اس سے خبردار ہوگا نہ ایسا کہ قادیانی غلام محمد مرز چند روز کے مہدی میں چپ چاپ جا گھسا اور کوئی کام مہدی کا نہ کیا۔

پس فقیر کتب اسلام سے ان کے اوصاف اور علامات ذکر کرتا ہے۔ امام مہدی صاحب خول بصورت جوان عمدہ پال والا اہل ان کے شکلتے ہوں گے دونوں شلوں پر، قد ان کا میانہ ہوگا، پاک آبی دراز، منہ، شاہ پیشین، دستہ دراز، پر سیاہ رخسار ہوگا۔ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مہدی کی پیشین شراخ اور بنی بلند اور ہار ہوگی، پر سر کے کارمین ۲۷ عدد اور صاف سے جیسا قبل اس سے قلم کے ساتھ پر

حضرت ابو عبد اللہ نے روایت کیا ہے اپنی کتاب میں علیؑ سے مرفوع کر کے کہ اگر زمانہ کا ایک روز باقی رہے گا جب بھی امام مہدی میرے اہل بیت سے آئے گا اور زمین کا دوسرے سے پیدا کرے گا جیسے کہ ظلم سے ہوئی تھی۔ اور اس بات پر کہ بادشاہی کرے گا۔ اور ”لنعم الفراند بر شرح عقائد“ صفحہ ۲۵۲ میں ہے کہ میں برس تک بادشاہی کرے گا۔

ابو نعیم نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ”جس وقت تم دیکھو کہ منہ فرسٹ سے کاسے جھنڈے و نشان ظاہر ہوں۔ میں تو تم آؤں تاویں میں سرچہ حسنوں کے زور پر۔ کیونکہ وہ نشان اللہ تعالیٰ کے حلیف مامہدی کے ہوں گے۔“ حضرت خذیمہؓ سے ابھی نے روایت کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ”مامہدی میرے قبیلہ سے طلوع کی اور اسے ہوگا کہ حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ”مامہدی حسن قاریہ سے ظاہر ہوں گے اس کا نام کریمہ ہے۔“ (رد الوہیم) اور امام مہدیؑ اس وقت موجود نہیں ہیں بلکہ کسی زمانہ میں پیدا ہوں گے۔ شیعہ ایک کہتے ہیں کہ امام مہدی وہ ادا جی محمد جتہ بن حسن عسکری ہے۔ ۲۵۵ میں پیدا ہوئے ہیں سرشت رانی میں وراں کے پاپے دوسرے سواں کے بیٹا نہیں تھا۔ جب اس کا پاپ فوت ہوا تو امام مہدیؑ کی پانچ برس کی تھی اس کو اللہ تعالیٰ نے حلت دی ہے جیسے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام۔ در ۸۱۰ء میں دشمنوں کے خوف کے سبب سے پوشیدہ ہو گیا ہے۔ اس فرقہ شیعہ کا یہ اعتقاد ہے کہ شریعت کے لحاظ سے ساتھ ہیں یعنی سات پیغمبر ہیں جو کہ ناطق بالشریعت ہیں۔ آدم، نوح، ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ محمد و محمد مہدی علیہم السلام اور ہر دو طلقاء کے درمیان میں سات امام ہوتے ہیں۔ جو

بیت کی ہر زمانہ میں تحمیم کرتے ہیں اور اس اعتقاد والے فرقے کو اسماعیلیہ اور اسماعیہ

کہتے ہیں۔ (شرح المواقف ص ۵۴)

اور عجیب بات دو قسم ہے ایک مغربی دوسری کبریٰ۔ مگر یہ صاف غلط ہے کیونکہ علامہ جہور شیعہ سے نقل کیا ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ حسن عسکری کا کوئی وارث نہیں آئیں گے اس کی اولاد ثابت کر رہے ہیں۔

حاصل یہ کہ شیعہ لوگوں کے میں قول ہیں اس میں کہ بعد حسن عسکری کے کس کا ہے۔ ان کو کون امام ہے اور شیعہ غیر اسمیہ اس بات کے قائل ہیں۔ جس کو امام کہتے ہیں۔ مشہور یہ ہوا ہے وہ مہدی نہیں ہے مہدی کے کوئی وارث درہم۔ ان امامان سے شیعہ ۱۲ کا چند ہوتے ہیں اختلاف ہے۔ اول یہ کہ ہمارے سردار دیب۔ امام حسن کی اولاد سے ہیں اور امام حسینؑ کی اولاد سے کہنا بڑی داہمہ روایت دوسرا یہ کہ وہ ابھی تک پیدا نہیں ہوا۔ تیسرا یہ کہ امام عسکری کے اوراد ہی نہ تھی کیونکہ ان کی عاقبت جعفر نے ان کے ترکہ سے میراث لی ہے۔ واما نفس وجود الامام مہدی الخليفة الحق لم تقع عليه قوا توت به الاخبار اخرجه احمد بحمسة والحاكم وتصوير بن حماد وابو نعیم والرويان والطبرانی وابن عساکر وغيرهم عن جماعة من الصحابة بطرق كثيرة امام الطبرانی در روایاتی میں لکھا ہے کہ فرمایا ”رسول اللہ ﷺ نے کہ مہدی میری اوراد سے ہوگا۔ اس کا منہ ہونے کا مثل ستارہ روشن کے۔ رنگ اس کا عربی ہوگا اور بدن اس کا اسرائیلی ہوگا۔ اس کی نای اور خلافت پر زمین اور آسمان اور ہوا کی چیزیں راضی ہوں گی۔“ اور بن عساکر نے ان سے روایت کیا ہے کہ ”جب مقیم ہوگا لوگوں میں وہ شخص جس کا لقب قائم

ہے (مہدی) آل محمد ﷺ سے، تو اللہ تعالیٰ مشرق اور مغرب کے دُکھ مارے جمع فرما دے گا۔ رفقاء ہوں گے اہل کوفہ سے اور اہل لوگ اہل شام سے۔ قال الطبرانی مرفوعاً قالوا لفاطمة بینا خیر الانبیاء ہوا بوک وشہیدنا غیر الشہداء وهو عم ابیک حمزة ومعنا من له جناحان یطیر بہما فی الجنة حیث شاء وهو ابن عم اسکندریہ واما سبط ہدہ الامۃ الحسن والحسین واما اباک واما المہدی وفيہ اخبار کثیرۃ متواترۃ المعنی واما کونہ من العباسیین او خیر لامہدی الا عیسیٰ بن مریم فضعیف لا یسمع نظم القرائد۔

بعض لوگ بے علم کہتے ہیں کہ امام مہدی کوئی نہیں بلکہ فقط عیسیٰ ہی ہوں گے

حدیث میں ہے "لامہدی الا عیسیٰ" مگر اس کا جواب چند وجہ سے ہے۔ اول تو یہ کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب ہے۔ دوسرے ممکن التاویل ہے بلکہ حدیثت اخبار مہدی۔ یقیناً ماؤں سے یونانہ امام مہدی اسی عیسیٰ علیہ السلام سے و صاف میں تخریج سے تو معنی حقیقی اس کا معذور ہے۔ ثانی وجود امام مہدی ممکنہ و در وقت قدر معنی حقیقی کی لفظ کے معنی مجازی سے چلتے ہیں۔ یہاں یہاں جو تفسیر ہو اور وہ معنی اول ہیں۔ پس بعض تاویل کرنے والوں نے مہدی کو معنی منسوب ان مہدی پر محمول کیا ہے و یہ حصر بہت انتہا پر ہے۔ اس سے مراد اس جرتی حدیث سے اب یہ معنی مخدوش نہ ہوں گے اور محض حدیث نے مہدی۔ مہدی عوی مراد یہ ہے جو نہ مطلق مہدی کا نام ہے بلکہ اس سے مراد کامل مراد ہوگا لای المطلق و اطلق پر ادبہ العود لکامل اور مہدی ہونے میں فراکال ہے اور بغیر ہی ہوتا ہے لہذا معنی یہ ہوئے، نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ میرے بعد پورا اور کامل مہدی اور ہدایت یافتہ ہوگا مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں گے۔

تبلیغ اس کی یہ ہے کہ حضرت ﷺ نے فرمایا لامی بعدی اس علوم سے تھا کہ حضرت محمد ﷺ کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا۔ اگرچہ انبیائے سابقین میں حضور اس وہم کی تلقی فرماتے ہیں کہ میرے بعد نبی جو نہ آئے گا تو مراد یہ ہے کہ نہ نبوت اس کو نہ نبی چاہی کی نہ مسئلہ، نہ تابع ہاں انبیاء سابقین میں سے ایک نبی نہ آئے گا تاہم سوائے کا وہ نبی نہیں ہیں۔ آیت کریمہ یا حدیث متواترہ یا امت یا مسند ضروریہ دیکھ کر حضور ﷺ کا ختم نبوت ان چاروں وجوہ سے آفتاب کی مانند اس سے مبرا و درجہ زائد واضح و روشن ہے اس سے کہ قدر ثبات نہ کہ بے کسی کو نہ کہ اسے جانے کا دروازہ بند فرمایا گیا۔ اس کا ظاہر گریب کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ دوسری تاہم و غیر مستقل ختم ہو جائے۔

ہم پوچھتے ہیں وہی نہ شریعت جدیدہ نہ رشتہ ہو شریعت میں دوسرے نبی کا تابع ہو، نہ امت حاصل نہ تو رات تھے حیدر الصدوق و امام وہی ہیں یا نہیں؟ اگر نبی نہیں تو ہمارا صاحب حاصل کر اب کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ تابع نہ منقطع۔ و رب سے نبی نہا غیہ نبی کو نبی و اندر میں پرافتراء ہوگا اور اُمری ہے تو قرآن مجید نے جملہ پیشین گوئی کا ختم فرمایا۔ انتقال کی قید نہ قرآن میں ہے، نہ حدیث میں، نہ جماع میں، نہ صراحت میں، نہ نقل میں تو جدید نبی تابع کا نام سب کے صدف ہو۔

ہاں کسی سابق کا تشریف رانا و ختم نبوت نے متنبی نہیں ہو سکتا کہ اس کو نبوت نہ مل سکی، نہ کہ جدید۔ اور فتاویٰ قاضیہ میں کہا ہے کہ اگرچہ حضرت محمد ﷺ کی امت میں نہ ہوں گے۔ مگر وجہ ان کا اس سے زیادہ ہوگا جو نہ مرنے کے دین محمدی ﷺ ہو کہ وقت دین میں بہت کمزوری اور ضعیف ہوگا وریا تو آسمان سے حکام شریعت کے یکھ

آئے گا یہاں آ کر قرآن شریف اور حدیث کو معا کرے گا اور چربی مراد شریعت
واقف ہو جائے گا اور حیات علمیہ دور ہو جائیں گے اور یہ اپنے اجتہاد سے فخر کرے گا
براسطہ وحی کے، جو جو نبی ﷺ کی شریعت سے جانتے ہیں اس پر حکم کریں گے اور یہ
ﷺ سے علم شریعت کا حاصل کریں گے اور یہ جو بعض جہاں سے مشہور کیا ہے اس سے فخر
کریں گے امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مذہب پر۔ اور خواجہ خضر نے امام ربیع رحمۃ اللہ علیہ سے
لیکھا ہے بارہ برس میں درس سے امام ابو القاسم شیری نے سارے مذہب تین برس میں جو
کر بہت سی کتابیں تصنیف کر کے صندوق میں رکھ کر اپنے کسی مرید سے دیا۔ تینوں میں
ڈھوا دی ہیں۔ تاکہ عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان سے تاروں میں آئے تو ان کتابوں کا
کے مسائل پر عمل کریں گے۔ پس یہ کلام باطل ہے اور بے اصل ہے اس کا نقل نہ کرنا
درست نہیں سوائے رد کرنے کے۔ اول تو اس میں علامہ قہستانی صاحب جامع الرموز نے
نکت غلطی کی اور بعد کے دگ اس کی متابعت کرتے گئے۔ یہ کوئی مائے کی بات ہے کہ
عیسیٰ علیہ السلام نبی ہو کر مجتہد غیر نبی کی تقلید کریں گے، اور خواجہ خضر علیہ السلام جن کا مرتبہ امام
اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے چند مرتبہ زیادہ ہے یقیناً اور وہ استاد موسیٰ علیہ السلام کے ہیں۔ انہوں
نے کیسے بارہ برس امام ربیع رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پڑھا؟ اور پھر اسی علم کو خواجہ خضر علیہ السلام سے
ابو القاسم نے تین برس میں حاصل کر لیا۔ پس شاگرد استاد سے زیادہ دین سے دور ہے اور
تو عیسیٰ علیہ السلام امام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے شاگرد کے شاگرد ہوئے۔ بہت لوگوں نے
اس بات کو سخت رد کیا ہے۔

فتاویٰ کا مدیہ میں ہے: سئل عن السيد عيسى ابن مريم اذا نزل
اخر الزمان هل يكون كواحد من هذه الامة واذا قلتم انه يكون كواحد من

زمانہ هل يبرز عن مرتبة الرسالة الحواري مائى حواشى شيخ
على وسطى الشيخ السنوسى وهذا نصه قوله كواحد من امة.
ان كواحد منهم فى المشى على شريعة ﷺ وانما لرواه عن مرتبة
دلائل يزيده الله تعالى رفع درجات وعلوم مقامات حيث احبب الله
هذا الدين وكاد يضمحل لما يقع فى هذا الدين من محو آثار الحق
والحق وزلازل الصلال فيكون عيسى عليهما السلام حاكما بنصوص
والسنة ويكشف الله له الغطاء عن المراد من احكام كتاب الله
يقول الله ﷻ وبهذا تعلم بطلان ما نقوله بعض الجهلة من الاحناف
من ان عيسى عليهما السلام اذا نزل يحكم بمذهب الامام الاعظم ابى
محمّد بن عبد الله تعالى وقد رد ذلك القول محققا المتأخرين من الحنفية
احمد الطحطاوى والسيد محمد امين فى حواشيهما على
محار وشمعوا على القائل بذلك. القول: قال الشافعى على قول
المختار فى مدح الامام الاعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ وقد جمع الله الحكم
الى الامام الاعظم واتباعه من زمانه الى هذه الايام الى ان يحكم
عيسى عليهما السلام تبع فيه القهستانی. لكن لا دليل فى ذلك على ان
عيسى عليهما السلام علينا وعليه الصلوة والسلام يحكم بمذهب ابى حنيفة
من غير ان كان العلماء موجودين فى زمانه فلا بد له من دليل ولهذا
الحافظ السيوطى فى رساله سماها الاعلام ما حاصره ان ما يقال انه
مذهب من المذاهب الاربعة باطل لا اصل له وكيف يظن بسبب انه

يقلد مجتهدا، مع ان المجتهد من آحاد هذه الامة لا يجوز له التقليد وان
الحكم بالاجتهاد أو بما كان يعلمه قبل من شريعتنا بالوحي أو بما تعبد
منها. وهو في السماء أو انه ينظر في القرآن فيشهم منه كما كان يفهم
الطائفة من القصر المسكى على الاخير.

وذكر ملا علي القاري ان الحافظ ابن حجر العسقلاني سئل هل
يزول عيسى عليه السلام حافظاً للقرآن والسنة. اوتلفاهما عن علماء ذلك
الزمان فاجاب لم يقل في ذلك شيء صريح. واندى يبين بمقامه عليه السلام
ينتهي ذلك عن رسول الله ﷺ فيحكم في امه كما يقاه منه لانه لم
يحقيقة حبيبه عنه. وما يقارن الامام المهدي بقدر ابا حنيفة رواه
علي القاري في رسالة المشرب الوردى في مذهب المهدي وقرر فيها انه
مجتهد مطلق ورد فيها ما وضعه بعض الكذابين من قصة طويلة حاصلها ان
خصم عليه السلام تعلم من ابي حنيفة الاحكام الشرعية ثم علمها لالمام ابي
القاسم نقشبوري وان النقشبوري صف فيها كتابا وضعها في صدوق وامر
بعض مریدی باندازه في حيحون وان عيسى عليه السلام بعد برونه يحترقه من
حيحون ويحكم به فيه وهذا كلام باطل لا اصل له ولا محور حكايته
الارده كما اوضحه الطحطاوى واطال في رده وابطاله فراجعه الخ

(شای جلد اول)

چونکہ مستقل جمی میں ہادی ہونے کی شان غالب ہے اور تابع جمی میں مہدی ہو۔ کی شان غالب ہے۔ حتی کہ اس کا ہادی سوناخو و ناشی ہوگا مہدی ہونے کی شان ہے۔

۱۔ وہاں مہدی جیسے فریادیں سنائی دیتی تھیں کہ میرے بعد میرے تابع ہو کر حضرت
تاریف لائیں گے۔ تیسری تاویل اس حدیث کی یہ ہے کہ ایسی ترکیب دو
۲۔ مال اٹھا کر شمع سوئی ہے۔ "وہی" یعنی یہ وہ ہے کہ مہدی اور میں "علیہ السلام" ایک
۳۔ مہدی ماضی اور میں "علیہ السلام" محسوس بھرا اور ماضی و محسوس میں اتنی اکا حکم
۴۔ قیمت کے ساتھ درجی ہاتھ باری کے مشابہ چیزوں کا زمانہ آپس میں بہت
۵۔ دور ایسا ہے۔ واقعہ جو اسے دوسری چیز کا واقعہ ہونا سمجھا دیا ہے تو اس کی نو
۶۔ ہوں وہ ماضی و محسوس کے ساتھ اتنی ہی جانتا ہے کہ میں اللہ رکھتا ہوں یہ ہیں
۷۔ کہ وہ میں درخت و ثمرت میں اس پہلی حدیث میں موجود ہیں۔ جو بوداؤں وغیرہ
۸۔ میں عن معاد میں جبل قل قال رسول اللہ ﷺ عمران بیت المقدس
۹۔ بنی و حواری بشر حروج لمحمدة و حروج فتح قسطنطین
۱۰۔ قسطنطین حروج الدخان ثم صرب بیدہ علی فحد ہدی حدیثہ
۱۱۔ کہ کہ قل ان ہذا ملحقی کما انک ہذا او کما انک قاعد یعنی معاد
جبل النبی

غور کرو کہ اس حدیث میں ان صورت کے چار قضایا یہ ہیں کہ جن میں ثبوت
 کے بلخصوص اسی معنی سے ہے۔ فتح البدود حاشیہ البدو اور میں ہے اس حدیث کے متعلق
 معنی ان کُل واحد من هذا الامور امارۃ لوقوع ما بعدہ وان وقع هناك
 عندہ میں ماحول عیدہ مطلب یہ ہے کہ اگر ما بعدی کے آتے تو کہ تجوز زمانہ نہ رہے کہ
 صورت میں یہی نتیجہ پیش آئے گا۔

صالح و مرید کی خدمت میں اس طرح جمع ہوئے اور خلاف جمہور کے نہایت شد

اور مذکور نقل میں دوسرے خبر کے فیہ جمہور کا قول۔ مقتدیہ جمہور کے قابل اعتبار نہیں۔ چنانچہ ابتدا سے لے کر آخر تک برابر بڑے بڑے ماہر مستندین و محدثین نے انہی محدثین و مفسرین اسی پر متفق ہیں اور اسی سے مخالفت نہ کی۔ اور یہ وہاں میں معید حسن و ثوابت امام مسلمہ دوم حبیبہ و ابن عباس و ابن عمر و حضرت علقمہ مامور اور اس پر والی کم و ابو یحییٰ لموصی و طبرانی نے بطریق مختلف نقل کیا۔

سوال صحیح بخاری میں امام مہدی کے ظہور کی حدیث نہیں۔ پس یہ نہ دیکھیں میں ماہر صنف سے ورقادح اجماع ہے۔

جواب بخاری و مسلم میں مذکور نہ ہونا اس وجہ کا جرح کو مفسر نہیں۔ دو وجہ سے اول یہ کہ ہم نہیں جانتے کہ بخاری و مسلم دونوں میں یہ خبر مذکور نہیں بلکہ مسلم میں یہ خبر مذکور ہے مگر چہ ہم طور پر کسی۔ و نصہ فیقول امیرہم تعال صلہ علیہم مگر مسلم کو جب کہ مفسر پر محمول کیا جاتا ہے تو وہ اس کا مین ہو جاتا ہے۔ پس یہ نہیں مہدی سے خالی نہ رہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ کسی امر کے اجماع کے لیے ہر ایک کا قول جدا جدا نقل ہونا شرط نہیں۔ بلکہ کسی قول کا مشہور ہو جانا اور اس میں کسی کا انکار منقول نہ ہونا اس مجمع علیہ کے لیے کافی ہے۔ جیسا کہ محدثین اور اصوات میں پر قہر تہذیبی سے ہیں جب تک کہ امام مسلم و امام بخاری سے اس خبر مہدی کا انکار نقل نہ ہو اجماع میں وہی رانی نہیں آتی۔ حد وہ یہ کہ یہ خبر امام بخاری و امام مسلم سے بیشتر متفقہ میں مشہور ہے۔ اثنی عشر دور کی نے اس کا انکار نہ کیا۔ پس اجماع منعقد ہوا۔ اور یہ مسئلہ سب فقہ شافعی، حنفی و حنبلی و ماصوں میں میر بن سے کہ "خلاف متاخر رافع جرح مقدم کا نہیں ہوتا۔"

یضا مگر چہ اہل انصوں عم حدیث نے حدیث متواتر کے متفق ہونے میں کام لیا۔

مفسر نے تین حدیثیں صرف اتنی باتوں احادیث سے معین کیں اور بعض علماء نے ان میں بذکر سب احادیث کو پورے طور پر معائنہ کیا جائے اور حامل تلاش کی جائے اور اس کے طریق اور سہا یہ مختلف متعدد وہ دیکھا جائے۔ تو بہت احادیث ایسی نظر آئیں گی۔ اور ہوں گی۔ کما حق بہ المحققون و عر حوا بہ۔ پس اگر اسی خبر مہدی دیکھا جائے کہ اس کی طرق مختلفہ اور اسانید مختلفہ اور رواۃ متواترہ ہیں۔ تو بے متواتر کی صدق ہے اور کسی حدیث کے متواتر ہونے میں یہ بھی شرط نہیں کہ سارے اہل اس کے عادل ہی ہوں۔ نہ ہو مسلم۔ پس اگرچہ بعض روایوں کی بعض طریقوں سے ضعف معلوم ہوتا ہے مگر ضعف اختافی ہے اور محدثین نے تصریح کر دی ہے تفاتی۔ اس میں اثرات طرق سے قصر ہو جاتا ہے۔ پس ضعف مختلف نیزہ کا انبار طریقوں ہوگا۔ پس ایسی کثرت، کہ حد تو اترا تک ہو۔

سوال امام مہدی کی خبر میں جو راوی ہیں ان میں سے بعض روایوں کو بعض نقاد حدیث ضعیف و مجروح کہا ہے۔

جواب اگرچہ بعض علماء سے ان کی تضعیف نقل ہے۔ مگر دوسرے آئمہ نے ان کی توثیق کی۔ پس یہ جرح ضعیف مختلف فیہ ہوئی۔ اور حالانکہ متواتر میں رواۃ کا ثقہ و عادل ہونا شرط نہیں، اگرچہ یہ جرح قوی ہو۔ پس جس جگہ میں کہ جرح قوی بھی مضمر نہ ہو وہاں پر ضعیف مختلف فیہ کیا ضرورے کی؟

سوال کیوں ضرور نہ دے گی حالانکہ جرح مقدم ہے تعدیل پر؟ پس مؤلفین کی توثیق اور ان کا وہی اعتبار نہ رہا۔

جواب جرح کا مقدم ہونا تعدیل پر یہ قاعدہ خود ظنی ہے۔ دوسرا یہ کہ اس میں کلام طویل

ہے۔ تیسرا یہ کہ مسلمان میں اصل عداوت ہے اور یقینی امر ہے اور جبکہ اختلاف ہو کسی شخص میں کہ عادل ہے یا غیر عادل۔ تو بقاعدہ البقین لایزول بالشک تقدیل کو مقدم کرنا موسوع ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ خبر مہدی میں جو کہ عس راویوں پر جرح و ن ہے وہ جرح مضمر نہیں۔ کیونکہ اس جرح کا انجاء چکا ہے و اثر اور اجماع ہے۔

سوال مامہدی کی ایک حدیث میں یہ راوی سیمان بن عبید بھی ہے اور اسے صحاح ستہ میں کی نے روایت نہیں کی۔

جواب یہ شخص نہ رعاست قادر نہیں۔ کیونکہ اس راوی نے محدث و متونی سے کی۔ آج تک یہ نہیں آیا کہ اس کی حدیث قدس محدث نے نہیں لی۔ بلکہ سیمان بن عبید ثقہ ہے اس کو روایات انہوں نے ثقات میں اور نہیں مذکور نہیں۔ اس میں کوئی شک نہ ہے۔

سوال بعض خبر مہدی میں عمار ذہبی ہے اور اس میں تشبیح کا شبہ ہے۔

جواب یہ مامہدی راوی ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ امام مسلم کی روایات صحیح ہیں اور امام مسلم علی درجہ کے متقدم ہیں علم حدیث کے بزرگ و بزرگوں سے روایت نہیں کرتے۔ پس جب کہ امام مسلم نے عمار ذہبی سے روایت کی تو معلوم ہوا کہ وہ اس کی جرح کو صحت حدیث کا قائل نہیں سمجھتے تھے۔ یہ وہ جب اس سے حدیث نقل کرتے ہیں تو اس کے صدق اور حقیقت پر پورا اطمینان کر کے نقل کرتے ہیں اور بڑا مدد اس بات میں صدق اور حقیقت پر ہے۔ پس عمار ذہبی کے سبب سے صحت حدیث میں کوئی قدر ہے۔ ہوا بشر بن مروان نے فقہ شیعہ کا قول اس میں کیا ہے۔ ورنہ حمد و دروس معین اور جوہر اور نالی نے اس کو "ثقة" کہا ہے اور مامہدی نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ معین۔ کہا ہے کہ ۱۳۳ میں فوت ہوا ہے یہ

یہ راوی ہے اور اس کو ابن ابی معویہ اور ابن صالح بھی کہتے ہیں اور اس سے روایت درست قاضیوں نے روایت کیا ہے۔ (تہذیب احمدیہ ۲۶۶)

سوال مامہدی کے بارے میں امام طبرانی نے حدیث غلّی و آخر اس کے کہا ہے و جماعة عن ابی الصدیق ولم یدخل احد منهم بیۃ و بس ابی سعید و الا بالوصل فانہ رواہ عن الحسن بن برید عن ابی سعید اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مقدمہ میں امام ذہبی ناقد حدیث سے نقل کیا ہے کہ حسن بن برید اس سے اس حدیث میں ضعف ہے۔

جواب یہ جرح مبہم ہے اور جرح مبہم پر تقدیل مقدم ہے اور وہ تقدیل اس جرح کے اصل ہے۔ خود موسوع مذکور کے کلام میں مذکور ہے کہ ذکرہ بن حبان فی ثقافت نے حضرت امام عظیم دین نقضانی علیہ السلام سے حدیث "مصر باسوط" میں فرمایا تھا کہ یہ راوی اشعریوں سے تو تمام محدثین اور نقاد حدیث نے خوب میں کہا ہے۔ یہ ابن عیاش کے سند فان لم يعرفہ ابو حنیفۃ فقد عرفہ غیرہ۔ اور اصل سے چھوٹا ہے اس روایت نہ ہوا ان مقدمہ میں مذکور ہے۔ مگر اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو یہ جرح نہیں ملتا۔ دوسرا یہ کہ وہ ثقات میں سے ہے جیسے خود مذکور ہے۔ کہا ہے و ذکرہ بن حبان فی الثقافت فی الطبقة الثانیة

ثم قوں بڑے بڑے محققین علماء اور بدقیق نقاد نے ثابت کیا ہے کہ کوئی شخص کذباً اس کی حدیث سے شذوذ نہیں کرتا۔ تو یہ اس حدیث کی صحت کا ثبوت ہے۔ ماقال اشعری فی غیر موضع۔ اور اگر مجتہد کسی بات کا امر کرے یا نفس اخبار کسی شے سے دے تو وہ بھی مافی ہا ہے چاہے کہ حدیث سے سند پکڑنا۔ یہ یہ ہے کہ مجتہد کا امر اور اخبار شروع کے امر و اخبار سے ناشی ہوتا ہے ناشی ج ۱ ص ۶۳۶ فقہل و فخر مامہدی نے ولا یحییٰ

امام المصنف لاشی عن امر الشارح فکذا اخباره۔ الخ اور خزانہ میں اگر ک
وہ سے اس حدیث میں ضعف۔ حق ہو گیا وہ وہ ضعف استدلال مقدم کو معترض نہیں ہے۔۔۔
جب کہ متقدمین نے ان روایات مجروحین سے اس حدیث کو نقل کیا اور اس کے مضمون کے کہ
امام مہدی (علیہ السلام) کا قافلہ بدر صفت کے ساتھ ہے، معتقد رہے تو انہوں نے حدیث
ابواب کی صحت کا حکم کر دیا اور ضعف سند میں بعد اس کے ماضی ہوا اور یہ ضعف حجت
مقدم کو معترض نہیں ہو سکتا۔ بسبب یہ کہ متاخرین کے لیے اس حدیث کا قائل استدلال دوا
اس طور پر ہے کہ متقدمین کا اس حدیث کو بنا بر قاعدہ صحیح کہہ دیا۔ اور اس تصحیح کی اس
طرف نسبت متواتر ہونا مثلاً تعقیقات امام بخاری کے حجت ہو گیا کہ بخاری بعض احادیث
بدر سند کر کرتے ہیں۔ مگر چونکہ اس کے کہ انہوں نے التزام صحت کا کیا ہے۔ لہذا لوگ اس
کی سند نہیں ڈھونڈتے۔۔۔ بخاری کی اس تصحیح معنی پر اکتفا کرتے ہیں۔ فکذا فیما معی
فیہ۔

دوسرے کہ متاخرین کو متقدمین کی اتباع ضروری و واجب ہے۔ کیونکہ ہر دور دوا
پر ہے، قائل کا اتباع ضروری سے، داغ احکام و تفصیل اجماع میں اور ہر دور کے علماء کے کام
میں جو جو اجماع ہوگا ان کے بعد اسے اس اجمال کی تفصیل اور اس قسم کی تفسیر کر دیں گے۔
ہیں لوگوں کو ان کی تفصیل و تفسیر پر عمل کرنا ہوگا جیسا کہ اس مطلب کو کتاب "انوار سلفہ"
میں معتبر کتابوں کے حوالے دے کر واضح طور پر مع عبارات کے لکھا ہے۔ اور حضرت علی (علیہ السلام)
سے روایت ہے کہ میں نے عرض کی۔ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) امام مہدی (علیہ السلام) بیت سے ہوں گے
یا غیر کسی سے۔ فرمایا حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ ہم سے ہوں گے اور اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ اس دین
کو ختم کر دے گا۔ (رد المحتار)۔ وروا ابو نعیم فی الحلیۃ فتاویٰ حدیثیہ میں ہے کہ مہدی (علیہ السلام)
جب ظاہر ہوں گے اس کے سر پر تاج ہوگی۔ اور ان کے ساتھ منادی ہوگا اور یہ آواز دے گا
کہ یہ مہدی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔ ان کی تابعداری کرو اور یہ منادی فرشتہ ہوگا۔

خلیب ابو نعیم اور طبرانی نے روایت کیا کہ حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حضرت علی (علیہ السلام) کا
ہاتھ کر فرمایا کہ اس کی پشت سے ایسا جوان پیدا ہوگا جو زمین کو عدل اور انصاف سے پر
کرے گا۔ پس جب تم اس کو دیکھو تا بعداری کرو۔ اور تحقیق یہ کہ وہ مشرق سے آئے گا اور
اس مہدی (علیہ السلام) اور فرمایا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے کہ جس وقت تم دیکھو کہ سیاہ نشاں
اس سے صلب سے ظاہر ہوئے ہیں تو تم بھی ان لوگوں میں آؤ۔ مگر چہ تم کو برف پر چلنا
پڑے گا اور شہرستان کیونکہ ان نشاں میں اللہ تعالیٰ کا خلیفہ مہدی ہوگا۔ روایت کیا ہے
ابو نعیم اور حاتم اور امام احمد اور نعیم بن داؤد نے اور جب امام مہدی کی شہرت ہوگی۔
وقت غیابی کا فربہ بہت شہر بے گشت ہوں گے ان کے متاہد کے لیے۔ گا اور شکر اس کا شک
نہیں میں جس جگہ۔ گا اور یہ نہ بخاری امام صاحب کو پہنچے گی، وہ شعبان کے نصف میں
رج سیاہ ہو جائے گا اور آخر مہینہ میں چاند سیاہ ہو جائے گا۔ برخلاف اپنی عادت کے اور
مالک نجومیوں کا حساب یہ ہے کہ چاند سیاہ نہیں ہوتا۔ مگر تیرہویں تاریخ یا چودھویں یا
بہرہویں میں وقت قتل یہ بین کے اہل بیت مخصوصہ پر اور سورج سیاہ نہیں ہوتا مگر مہینہ کی ۱۷ یا
۲۸ یا ۲۹ تاریخ میں، بیانی کا فوج اور مغربی کا ظہور مصر میں، مشرق سے ایسا ستارہ نکلے گا
اس کی روشنی چاند کی طرح ہوگی اور دو ہوا ہو جائے گا ایسے کہ دونوں طرفیں اس کی قریب
مٹنے ہو جائیں گی۔ آسمان میں سرخی ظاہر ہو کر دیر تک رہے گی، آسمان کے اطراف میں
اور پورب سے ایک آگ ظاہر ہوگی، یہی وہ ہاتی رہے گی درمیان زمین اور آسمان کے، تین
روز یا سات روز تک عرب کے لوگ خروج کریں گے عجم کی بادشاہی سے، اور مالک
موجود میں گے عرب کے لوگوں کے قتل کرنا اہل مصر کا پنے میر کو، قیس اور عرب
سے نشان چلیں گے، طرف مصر سے ورسا نیکو کہ نکلیں گے جو پیغمبری کا دعویٰ کریں گے،

اور ذریعہ کی موت، ملک شام کے دیہات میں سے قریہ جابیہ کا حبش زمین میں غرق ہو جاتا۔

روایت کیا ابو نصر نے ابو عبد اللہ سے کہ خارج ہوگا امام مہدی طاق برسوں پر شرف پہنچے تیس ہوا پانچواں ہوا تو اس بنو۔ شاید کہ صدی کے طاق برس میں اور صفائی میں تیسویں رات میں مداکرے گا ساتھ سم قائم کے وخرمن دسین تاریخ شرف روزہ شریف میں خانہ کعبہ میں درمیان رکن اور مقام ابرہیم علیہ السلام کا ایک شخص کہ اس کے ہاتھ پر بیعت کرو اس وقت میں کی نہیں جیتی ہو میں نے اور زمین تک پہنچ جائے گی۔ پر ہر ملک سے مددگار مسلمان تیار فرمیں گے اور ہاتھ پر بیعت کریں گے ورنہ سے ہوتی تک نہیں گئے اور اس سے شرف تیسرا۔ ہوں کی طرف روانہ کرے گا ورنہ کی مسجدوں کو کشادہ کرے گا اور داروں کے گاہ و گاہ وادعت و اور قائم کرے گا سنت و اور فتح کرے گا قسطنطنیہ کو درصین اور پہاڑوں و اور ولیم و اور یہ اسی ابو نصر نے ابو عبد اللہ سے روایت کیا کہ مہدی علیہ السلام کے ساتھ ہوں اور حسب خارج ہوگا اس وقت خانہ کعبہ کے ساتھ تکیہ کا کریشے کا ارتض ہوں گے اس وقت ان کے پاس تیس سو تیرہ (۳۳) آدمی ان کے تابع اور اس درمیان ہوں گے یہ آیت و انقیہ اللہ حبیر لکم ان کسم مومنین انشی میں خلیفہ پروردگار اور حجت اس کی ہوں اور ہمتوں تیار ہے ہر قسم تک ایما نہ رہو۔ اور کوئی امام مہدی ہوں و ہمد و ہمد کے ہوں اس طرح ہے کہ اسلام علیکم بقیہ اللہ فی الارض حسب ما۔ ہوں مسلمان تبع ہوں گے اس وقت ہوں یہاں اور ہوں سوائے ایمان کے ماتی نہ رہے گا و اس ہوا نہ کا۔ بھی۔

(نہاں و ہوا)

فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ زوراء میں ایک واقعہ ہوگا لوگوں نے عرض کی کہ اللہ ﷺ زوراء کیا ہے؟ فرمایا کہ پورب کے ملک میں دریوں کے درمیان میں ایک۔ اس میں بڑے شہر اور سرکش لوگ میری امت کے ہوں گے۔ ان کو اللہ تعالیٰ چار۔ نکال دے گا۔" تلوار میں اور خشک غرق ہو جائنا زمین میں اور پھر پڑنا ان پر اور صورت لی بدل جائے۔" فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جس وقت خارج ہوں گے سودان اور تلاش میں گئے عرب کو اور وہ ظاہر ہوں گے۔ پس ناگاہ ایک بادشاہ ظاہر ہوگا تین سو ساٹھ (۳۶۰) سواروں میں اور دمشق کو آئے گا۔ پس قبل گزرنے ایک ماہ کے قبیلہ بنی کلب کے ان بڑا آدمی ان کے تابع و ہا میں گئے اور بعد اس کے رون کریں گے لشکر کو صرف عاقبت و قتل کریں گے زوراء میں ایک۔ کھادی کو اور ان کو خارج کر دیں گے ورنہ سے قہری۔ ان کے ہاتھ سے ہات پائیں گے۔ اور خارج ہوگا ایک اور بادشاہ سفیانی لشکر کے ہر۔ مدینہ منورہ کے۔ پس غرق ہوئے گا زمین میں ان کو اللہ تعالیٰ فتنہ دو (۲) آدمی غرق ہوں گے باقی رہیں گے جو کہ سنینی و یک ان میں سے پائیں ہاتھ نہ خیر دے گا اور ہوا امام مہدی و اور قریب سے وک ہوا کر قسطنطنیہ کو چلے جائیں گے اور سفیانی روم نے ہوا و کیسے گا کہ یہ ایک میری طرف روانہ کر دو۔ پس وہ ہوا روم کاں کو سفینی کی طرف روانہ کر دے گا اور یہ وہ اجتماع کریں گے یہ لوگ درازہ دمشق پر۔

کہ حضرت خلیفہ علیہ السلام نے کہ اس وقت آسمان سے آواز آئے گی کہ ہوں خاصوں و رمن فتوں کا عظیم تم سے اللہ تعالیٰ نے دور فرمایا ہے اور تہ را مددگار یہ شخص کو کیا ہے کہ جو اس وقت امت محمدی میں سے ہوتے۔ چاہے ملک میں و اس سے مل جائے کہ وہ

مہدی ہے اور نام اس کا احمد بن عبد اللہ ہے۔ حدیقہ نے کہا کہ عمران بیٹا حسین کا کھڑا ہو کر کہے گا کہ ہم کس طور پر اس کو شاحت کریں گے؟ فرمایا میں مدح و تحسین کے ساتھ یہ کہوں گا کہ وہ ایک مراد ہے میری اودا دہیں سے۔ بنی اسرائیل کے لوگوں سے مشابہ ہے۔ اس پر دو چادریں صوف کی صوب لگی۔ موصف اس کا ستارہ کی طرح چمکتا سا تھا۔ اس کے ہاتھ پر دائیں رخسار پر پتھر تھا جس سے نور نکلا اور اس کی چالیس (۴۰) برس کی عمر ہو گی۔ شام کے ملک سے مدائن اور مصر سے حبشہ وغیرہ اس کی قسم بزرگی اور غوغایت کے مرتبہ دو رنگ و زعفران وغیرہ ملکوں سے جو اس کے پاس آکر زیارت کریں گے۔ ماہ شریف میں ان میوں دن اور تمام برابر ایسا عظیم ہے جتنے من عرف جائے گا۔ اور حضرت خلیفۃ المسیح علیہ السلام کے لشکر کے سپہ سالاروں نے اور میانیل الیسیلکس کے لشکر کے ساتھی اور ۔۔۔ ہیں خوش ہوں ۔۔۔ اس سے اہل سماں و زمین درپردہ دار جنگی وحشی جاوید اور دریا میں چھپکیں۔ ایران کی حکومت میں پانی بہت نکلا اور زمین سے نئے سے خارج کرے گا۔ بعد از شام میں جاہر سیس کا فراق مان کرے گا۔ اس درخت کے نیچے جس کی شاخیں تیرہ حصوں میں طرف دیں اور قتل کرے گا

قبیلہ کلب کو رنج

اور روایت یہ ہے کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ جس شخص نے ستر باروں میں
 ہے تو مام مہدی علیہ السلام کے سردار کہیں گے کہ یہ اور امت ہے۔ تو جیسی کہ
 کہیں گے کہ خبردار ہو جاؤ کہ تم ہی آپس میں ایک دوسرے کے سردار ہو اس امت کی
 کرامت کے سبب سے۔ یعنی تمہارے اوپر دوسرا آدمی سرداری اور پیشوائی نہیں کر سکتا
 ہو، ورنہ لداری نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ میری امت سے ایک قوم حق پر اس

ہے کہ جس نے اللہ کے وقت طلوع فجر کے بیت المقدس میں امام مہدی
 - یاں - پس اس سے کہا جائے گا کہ اے نبی اللہ کے آگے ہو کر نہ زپڑھا ہے۔ پس
 - کہ اس امت کے بعض لوگ امیر ہیں بعض کے اوپر - یہ روایت میں آیا ہے
 - مہدی چھٹی ایک حدیث پر ہے کہ من بازار کے حاجی کو سخت دئے ج میں گے

[illegible]

اور قبائل جنگ آپس میں زور سے ہوگا اور اس قدر خون جاری ہوگا کہ حیرت پہنچے گا۔
 میں امام مہدی علیہ السلام کو ایک خیر وقت اور بادشاہ بنائیں گے اور میں رکش و رت میں ان کے
 کے اردوہ کا کریں گے یہاں تک کہ ایک مٹادی غیب سے مدد کرے گا کہ یہ اندھا غیب
 مہدی ہے اس کی اتباع کرو اس وقت آپ بخت میں گئے اور اوامہ سے گئے روایت
 سے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک روز خطبہ پر بڑھ کر دجال کا کیا ذکر فرمایا۔ مدینہ سے شہر
 پید کی سٹور پہ نکلا جائے گی جیسے کہ بوبار کی بجٹی میں لوہے کا میل دور کیا جاتا ہے اور اس
 رادو اور خیال کیا جائے گا۔ امام شریک نے کہا یہ رسول اللہ ﷺ اس روز عجب وقت
 یہاں سے فرمایا کہ وہ تھوڑے دنوں کے اور اثربیت المقدس میں جا رہے ہیں اور اس
 امام اور بادشاہ ایک مرد صالح ہوگا جو مہدی ہے۔ (ایضاً مضمون)

اس جواری نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سارے مدوئے زمین کے بادشاہ چار شخص
 ہوئے ہیں۔ دامومن، اردو کا فریاس مومن سکندر ذوالقلمین اور حضرت سیدنا محمد
 کا فرخرو درخت ص۔ اور قریب سے کہ ماک ہوگا ساری زمین کا پانچواں میری اور اس سے
 یعنی امام مہدی۔ اچھی

ترندی اور بوداؤ نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی کہ فرمایا نبی ﷺ نے
 دنیا ختم نہ ہوگی جب تک کہ ماک نہ ہو۔ عجب کا ایک مرد میر۔ اہل بیت سے اس کا نام
 میر نام ہوگا اور اس کے باپ کا میر سے باپ کا نام ہوگا زمین کو عدل سے پر کرے گا جیسے کہ
 ظلم سے پر تھی قبل اس کے جب مہدی علیہ السلام کا ظہور ہوگا تو اس پر ایک شخص اپنا لشکر جنگ کے
 لیے روانہ کرے گا اور اس شخص کے ہاتھوں، مانا قبیلہ کی ملک سے ہوں گے اور امام مہدی
 علیہ السلام بھی اس پر لشکر روانہ کریں گے۔ پس مہدی علیہ السلام اس پر غالب ہوں گے اور مہدی

میں مدد کی سنت پر عمل کریں گے اور ان کے وقت میں اسلام آرام لے گا۔ اور
 بات پائیں گے تو مسلمان ان پر غور جتازہ پڑھیں گے اور فتن کریں گے اور مہدی
 وہاں انہوں ہاتھ سے تقسیم کریں گے اور ان کے زمانہ میں ماں بہت ہوگا سب
 امام مہدیوں کے مدار کو کاموں کے گا اور فقیر قبول کرنے والے نہ گے۔ (صحیح)
 میں امیر اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی علامات رسالہ میں جا بجا ذکر ہو چکے ہیں اور
 چند بیوں ضرورت نہیں کہ ان کا نام قوت ہے بعد اسے امام مہدی سے۔

مؤلف رسالہ کی طرف سے آخری عرض مسلمانوں کی خدمت میں یہ ہے کہ امام
 علیہ السلام کا زمانہ فروج بے شک قریب ہے مگر یہ بات کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور کوئی آج
 کے موجودہ لوگوں سے امام مہدی ہونے کا دعویٰ کرے یا کوئی شخص امام مہدی ہو چکا
 ہے۔ سب غلط اور خطا ہے اور یہ اعتقاد خلاف شرع ہے۔ صاحب ”مجمع بحار الانوار“
 نے ہیں کہ بے خوف اور نادان اور نقصان کار ہیں وہ لوگ جو کہ اپنے دین سدھ کو
 ان سمجھتے ہیں اور بے علموں کو پیشوا بناتے ہیں اور جب کوئی مسافر غریب اوطان مثلاً دعوے
 ہے کہ میں امام مہدی ہوں تو اس کو جلا تال تسلیم کر لیتے ہیں اور امام مہدی علیہ السلام کے
 صاف اور خواص اور علامات اس میں نہیں ہوا کرتے بلکہ بعض ایسے ہیں ہوتے ہیں
 اس کو رسول اللہ ﷺ پر افضل جاتے ہیں اور اس کے ساتھ وہوں کے ایک کا نام ہو مگر
 مدین اور حضرت عمر و حضرت عثمان اور حضرت علی علیہ السلام اور بعض کو مہاجرین اور بعض کو انصار
 حاشا! اور فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتے ہیں اور بعض بے وقوفوں نے ملک سدھ کے ایک شخص
 کو خدا کو مقرر کر دیا۔ پس اس فقیری کو شش سے بعض جدوٹس کیے گئے اور بعض قتل
 پائے اور حضوں نے اس اعتقاد سے تو بہ کر لی اور عبارت ”مجمع بحار الانوار“ کی یہ

ہے۔ ومنہ مہدی آخر الزماں راى الذى فى زمن عيسى عليه السلام ويصلى معه ويقتلان الدجال ويفتح القسطنطينية ويملك العرب والعجم ويملا الارض عدلا وقسطا ويولد بالمدينة ويكون بيعته بين الركن والمقام كرمها عليه ويقتل السفاسى وبلحا اليه ملوك الهند مغلبين الى غير ذلك وما اقل حياء واسحف عقلا واجهل دينا وديانة قوما اتحدوا دسهم بهوا ولعب كدعب الصبيان بالخدف والحصا فيجعل بعضهم اميرا وبعضها سلطانا ومسا فلاء افرسا وحمودا فهكدا هزلوا الامحاجين جمعوا واحد من غرباء المسافرين مہديا بدعواه الكذبة بلا سند وشبهه حاهلا محجولا بلا خفاء لم يشم نعمة من علوم الدين والحقيقة فضلا من فنون الادب يفسر لهم معالى الكلام الربانى ويصوابه مقاعد فى النار ويسفهم بها لاحتجاج بايات المثانى بحسب ما يولها لهم فيما شرع لهم عن عقائد ظهرت فسدده عند الصبيان واذا اقيم الحجج السوية الدالة على شروط المہدوى يقول هي غير صحيح ويعمل بان كل حديث يوافق اوصافه هو صحيح وما يخالفه فغير صحيح ويقول اجمعناح الاسماں بسدى فكل من يصدقنى بالمہدوية فهو مومن ومن يكرها فهو كافر ويفصل ولايه على نبوة سيد الانبياء عليه السلام وينسب الى الله عروج ويستحل قتل العلماء واخذ الحرية وغير ذلك من غرافاتهم ويسمون واحدا ابا بكر الصديق واخر باآخر وبعضهم المهاجرين والانصار وعائشه وفاطمة وغير ذلك وبعض اغبيانهم جعلوا شخصا من السند عيسى فهل هذا الا لعب الشيطان

بى ذلك مدوا كثيرة وقتلوا فى ذلك من العلماء عديدة الى ان
من عنده جنود لم يروها فاجلى اكثرها وقتل كثير وترب اخرين
ادبوا ولعل ذلك يسعى هذا المذهب الحقيقى واستجابة لدعوة
الله الموفق لكل خير فالحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات۔ اے
(سورہ انفک فتح بحار الانوار)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کے اولے

قرآن میں ﴿وَمَا كَلُوفُ بَقِيَّةٍ نَّيْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ مجملہ اقسام قصر الموصوف
ہے۔ یہ قسم۔ یعنی قمر تہ۔ طہ میں کائنات میں شب یعنی اعراض کے لیے
اور احداثیات کے واقعہ اثبات حکم کا بعد کے لیے کرے گا اور معطوف
اور اس کے بعد اس کے لیے ثابت کرے گا۔ قدم رید بن عمرو ببقہ بکوس
معر

اکس فی مربع بل فیہا لا تضرب زیذا بل عمرو
اور جس صورت میں مابعد بل کے جملہ ہو تو ابطاں جملہ اولی اور اثبات جملہ ثانیہ
یہ ہوا۔ قرآن میں ﴿بَلْ عَذُّ مُكْرَمُونَ﴾ یہ تقدس میں غرض ن غرض پر اس
قرآن میں ﴿بَلْ نُوَثِّرُونَ الْخَيْرِ﴾ یہ یہ بھی معلوم ہو کہ اس میں ہوں
میں جنی مغرور اور جملہ میں عطف کے لیے ہوتا ہے۔ بنا بر تحقیق اور مشہور عند اشفاقہ طفلہ
کا مختص بالفریدی ہے یعنی جس صورت میں کہ بعد اس کے مفرد واقع ہو۔ اور جملہ
ف ابتدا کا ہوگا۔ بنا بر مشہور ﴿بَلْ﴾ مشترک ضمیر اعطف اور ابتدا میں اور ظاہر ہے نہ کی

ہم پر کہ مردم شتر اک صحیح سے بہ نسبت شتر اک کے رفعتہ بود۔ لوگ برہمنی جو
درمیت معنی وضعی درس کے افراد میں نہیں کر سکتے جب استقامت لفظ کا فرد میں معنی
وضعی مطلق کی طرف پست میں توں کو اسکا اشتراک لفظ میں مطلق افراد کا ایک
ہے۔ بلکہ فراموشی ہی وجہ کثرت استقامت کے موضوع۔ محو ہوتے ہیں۔ جیسا کہ آں
اردو خواہوں کو لفظ توفی میں دھوکا کھا رہا ہے یا اس کا متریب۔ ک۔ ط۔ مل
موضوع لفظ عراض ہے پست کا مسوت حد نہ پست براس کی علی مد القیاس۔ اظہار
پست کی یا انتقال اس سے یہ سب اعراس میں عراض کے لیے جو معنی وضعی میں۔ (۱۲ دوسرے
اسلم شہوت)

فرض کلمہ میں کا بنا بر تحقیق مذاتیت مدراء میں حرف عطف بمعہ الیاء
ولی یعنی قسموہ کے یہ درجہ طوقی قصر کے قصر بالمعطف بھی ہے جس میں متقدم
اجب سے کہ جس علی اثبت و لمعلی کر۔ کیونکہ مطلق کلام قسری تو متقدم میراثین میں
و صوب کے بولتا ہے تاکہ مخاطب کے اعتقاد میں خوفہ بین اصواب، ملاء نے نقل
جائے اور بالخصوص قصر بالمعطف میں کسی طرح ترک کرنا تصریح کا جائز نہیں۔ مانع
میں یہود کا افتراء دو وجہ سے تھا۔ ایک مسیح کا بذریعہ صلیب کے مقتول کہنا دوسرا اس مقتولیت
و تحقیق و نہ۔ یعنی (۱۱) قتلہ سے تعبیر تا کیدی کرنی۔ وہاں کو متقدم شیخ نے (۱۲) وما
قتلوه وما صلبوه سے راہ۔ وجہ دوسری (۱۳) وما قتلوه یقیناً بل رفعہ اللہ
سے (۱۴) بل رفعہ اللہ لہ کہ کو کیا یہ اعزاز و اکرام سے کہا جائے جیسا کہ مرزا
قادیانی و افعیب الی میں کہتا ہے تو بمقتضائے قصر قلب کے چاہیے کہ ما بعد بل میں
اعزاز اور ما قبل یعنی مقتولیت مجتمع نہ ہوں مع آنکہ مقتول مومنین میں سے نقل اعلیٰ درجہ کا مع

۱۔ مانتا ہے۔ قصر قلب میں اگرچہ تانی میں لوصفیں ہر تحقیق ضروری نہیں۔ مگر
۲۔ مازدوم نہ ہوا دوسرے وصف کے لیے نہایت ضروری ہے تاکہ مخی طبع کا اعتقاد
۳۔ مضمون کے تصور ہوا۔ ا۔ رفع سے مراد موت طبعی عند واقعہ صلیب بمعصہ
۴۔ ہر مرزا نے لی جائے کہ بحسب مضمون ہا کے تصریح ہے بل بھی حیا نہ توفیہ
۵۔ بعد سے ضروری ہے ورنہ فسادت اور بدعت قرآن کریم میں جو اسی وجہ بخیر
۶۔ سے اصل واقعہ و ک۔ متقدمین کی شہادت۔ نکل جیہ ہے کہ مقتضائے مقام
۷۔ کی و چھوڑ کر مزید بر۔ ایسا نام جو۔ جس کا معنی بحسب استہداف ہوں
۸۔ یہ مد جس رفعہ اللہ لہ سے تحقیق رفع اور قد صلیب یا قبل اس کے
۹۔ و قرآنیم و یہ مفہوم مانتا ہے۔ ایچو بل حواء ہم بالحق کو جو بعد ہم
۱۰۔ ان افتراء کے ہے۔

اور ارادہ رفع روح کا موت طبعی کے طور پر۔ مضمون بین الحقیقہ والیجا رکما ہو مضمون
لی۔ کیونکہ مرزا بصورت ہونے کلمہ الی کے صدر رفع کا اس ترکیب کو مجازی القرب
تا۔ جس یہ ارادہ مرزا قاتل ماری قاتل بل رفعہ اللہ لہ سے معظم تحقیق
میں واقعہ صلیب مستمر ہے قوۃ ب کو کلام الہی میں والعیاذ باللہ لاشکاء الحق عند
۱۔ اللہ نہایت انصاف ہے۔ یعنی بہت قبل بل کے اور نہ کہ بالخصوصیت یا صافیت
۲۔ بل اللہ میں شکل ہے فصاحت میں بعد از قطع احتمالات مذکورہ تبت میں رفعہ اللہ
۳۔ کی خاصہ یہی رفیع جسکی میں مد میں اس اور یہ اس سے۔ اسلاف سے دوسرے
۴۔ بل ہمیں رفع کسی وقت ہذا۔ ایک مجھے ہائے تھے۔ کی سے اس تبت کے معنی
۵۔ انصاف مروی نہیں اور ان میں سے یعنی جو یہ حق ہے رفع کسی میں تو شخص ہوئی

موضوع۔ کچھ نیا اور دوسرا یہ دہرایا گیا کہ اطلاق لمطلق علی بعض افراد و اقسام
طریق شرعی اسراہیم کرنا اور پھر بعد ازاں مصرعہ دور کے قائل بھی ہوا کہ موفقی کے قائل
باستعمال ہی دورہ قرآن شریف فہم ہے۔ واہ واہ

پس صاف معلوم ہوا کہ اگر کسی لفظ کا ایک معنی میں استعمال زیادہ دو وقت قیام
قرینہ مانع و صارفہ استعمال اس کا دوسرے معنی میں بھی کیا جائے گا اگرچہ وہ قرینہ صارفہ
حدیث ہے خواہ راجح میں سے یا کوئی اور۔

خیال کرو قرآن شریف میں ہر جگہ "اسف" کے معنی غم ہیں مگر غضب کے معنی
بھی آتے ہیں۔ فلما اسفوا کے معنی فلما اعصوبوا ہیں۔ انہوں نے غضب دیا۔
اور ہر جگہ قرآن کریم میں بعل کے معنی رونا ہیں مگر باری تعالیٰ نے قس اندعوں
بعل میں بت ہے۔ اور ہر جگہ قرآن پاک میں مصباح کے معنی ذاب ہیں مگر سورہ نور میں
مصباح سے مراد چراغ ہے اور ہر جگہ قرآن شریف میں قنوت سے مراد دعا و عت ہے مگر قنوت
توں کل یہ قنوتوں میں مراد اقرار کرنے دے ہیں اور ہر جگہ ہر جگہ سے مراد اکابر ہیں
مگر قنوت تعالیٰ ہی ہر جگہ میں مراد اگل پختہ سے قرآن شریف میں صلوة سے مراد
رحمت یا عبادت ہے مگر بیع و صلوات و مساجد میں مراد صلوات سے مقامات
ہیں۔ ہر جگہ قرآن شریف میں کسر سے مراد ماں ہے مگر سورہ کف میں جو لفظ کفو ہے اس
سے مراد محیفہ علم کا ہے۔ نظر ناس کے اور بھی موجود ہیں غیر اتفاق میں مدخل کرو۔ علی ہذا
غیاں کتب جگہ قرآن شریف میں موفقی کے معنی موت یا فہم ہیں مگر فلما موفقی میں
قبضتی یا رفعتی یا اخذتی والیا مراد ہے بقرینہ بدل دفعہ اللہ الیہ کے اور ایسا ہی
موقوفہ سے بر تقدیر عدم تقدیم و تاخیر کے۔ (خس اللہ ماہ)

الغرض آیت یہی معنی انہی موقوفہ میں بعد تقدیم و تاخیر کے معنی موت کے
یہاں ہیں اور فلما موفقی سے رفع کے معنی بن عباس چنگ کی طرح پر لینا پڑے گا اور
... و جہ میں معنی قبض کے نہیں گئے سوائے موت کے اور اس دوسری صورت پر تقدیم و تاخیر
ن ضرورت نہ پڑے گی۔ واضح ہو کہ یہ مطلب عام فہم کرنے کے لیے کئی بار مراحۃ اور غرض
پاں ہو چکا۔

اب مرزا اور مرزا کے بڑے مددگار فاضل حکیم نور الدین کے معنی بھی اس آیت
کے متعلق ستادوں۔ فاضل نور الدین اپنی کتاب "تہذیب برائین حمد یہ" میں لکھتا ہے۔ اد
لہن اللہ بعسی اسی موقوفہ و رفع الی ... جب یہ تقدیر فرمایا
... میں میں ... تہذیب اور بلند کرنے والا ہوں اپنی طرف"۔ (ملاحظہ ہو کتاب تہذیب
... اور خود مرزا لکھتا ہے۔ الی موقوفہ و رفع الی اے عیسیٰ میں تجھے
... کا و اپنی طرف نکالوں گا۔ (ملاحظہ ہو ص ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷)

اور اسی کتاب کے صفحہ ۵۱۹ میں لکھتا ہے الی موقوفہ و رفع الی میں
تہذیب پوری نعمت دوں گا اور اپنی طرف انہماؤں کا ضبط

اب خیال ... چاہیے کہ مرزا نے دو دفعہ یہ ترجمہ ہم سے ڈالنے سے نکھا ہے
وہ سے ترجمہ دیکھ رہا ہے کہ اس نے فیصلہ تو کیا ہوا ہے عیسیٰ علیہ السلام کی
موت پر تہذیب ... و جہ میں حمد یہ ... ۳۶ میں خود قرار کیا ہے عیسیٰ علیہ السلام کی
... میں میں حمد یہ ... ۳۶ میں خود قرار کیا ہے عیسیٰ علیہ السلام کی
... میں میں حمد یہ ... ۳۶ میں خود قرار کیا ہے عیسیٰ علیہ السلام کی
... میں میں حمد یہ ... ۳۶ میں خود قرار کیا ہے عیسیٰ علیہ السلام کی

غرض کہ اس قسم کی علامات قیامت کی بہت ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے وقت میں ایسے ایسے عذابوں کے منتظر رہو کہ سرخ آندھی آئے اور بعض لوگ زمین میں چھس جائیں اور آسمان سے پتھر برسیں اور صورتیں آدمی کی صورت، کتے کی ہو جائیں اور بہت سی آفتیں پے درپے جلدی آنے لگیں۔ جیسے کہ بہت سے دانے کسی تار کے اوپر ڈورے میں پروائے ہوں اور دانا کا ٹوک جائے اور سب اسے اپنے تئیں نہ لگے۔ کھار کا سب طرف زور ہو جائے گا اور چھوٹے چھوٹے طریقے ٹھٹھکیں گے۔ ان نشانیوں سے حدیث وقت میں سب ملکوں میں نصاریٰ و کفر کی ممداری ہو جائے گی اور ان زمانہ میں دنیاوی و دینی وادے ایسا ایک شخص پیدا ہوگا کہ بہت سیدوں کا خون رنگے گا۔ مدہ شام و رطب مصر میں اس کے حکام چلے جائیں گے۔ اس عرصہ میں روس کے مسلمان بادشاہوں نصاریٰ کی ایک جماعت سے مل کر ہو جائے گی اور نصاریٰ کی ایک جماعت سے مل کر ہو جائے گی۔ اس دشمن کی جماعت شہر مقدونیہ پر چڑھائی کرے گا پھر اسی کے پناہ میں آئے گی۔ اور دوسرا مسلمان بادشاہ اپنے ملک چھوڑ کر شام کے ملک میں چل جائے گا اور نصاریٰ کی اس جماعت سے مل کر ہو جائے گی۔ اس جماعت و ہمدردی سے اس دشمن کی جماعت سے بھاری لڑائی ہوگی۔ مگر اسلام کے لشکر کو فتح دی۔

ایک دن بیٹھے بھلائے جو نصاریٰ کی جماعت موافق ہوگی۔ اُس میں سے ایک نصیری ایک شخص مسلمان کے سامنے پہنچے گا کہ ہماری سیدہ بیٹی، عین بیوی کی برأت سے فسخ ہوئی ہے اور مسلمان اس کے جواب میں ہے گا کہ یہ سودا کی برأت سے فسخ ہوئی ہے اسی میں ہمت بڑھ جائے گی یہاں تک کہ دونوں آدمی اپنے اپنے طرف داروں اور مذہب وادوں کو جمع کر لیں گے اور آپس میں لڑائی شروع ہو جائے گی۔ اس میں اسلام کا بادشاہ شہید ہو جائے گا اور شام کے ملک میں بھی نصاریٰ کا عمل ہو جائے گا اور نصاریٰ اس دشمن کی

امت سے صلح کر لیں گے اور باقی رہے سب مسلمان مدینہ منورہ کو چلے جائیں گے اور قریب تک نصاریٰ کی ٹولہ وادیں ہو جائے گی۔ اس وقت مسلمانوں کو لگے ہوگی کہ ہم اپنی تلاش کریں تاکہ ان مسلمانوں سے مل سکیں۔ اس وقت حضرت امام مہدی علیہ السلام مدینہ منورہ میں ہوں گے اور اس دور سے کہ نہیں مجھ و حاتم و بادشاہ مدینہ منورہ کے مد مظہر کو چلے جائیں گے اور اس زمانے سے برکت والی لوگ حواریں کا درجہ رکھتے ہیں۔ سب امام مہدی علیہ السلام کی تلاش کریں گے اور بعض اس وقت جمہور نے مہدی علیہ السلام کی تلاش کی اور ان کے غرض کہ امام مہدی علیہ السلام کا ظاہر کرتے ہوں گے اور ان اور مقام اہل ایمان کے میان میں ہوں گے۔ کہ بعض ٹیک وٹ کی شہادت کریں گے۔ اور اس دور برائی خیر حد و رحمت کہ گواہیں گے اور اس نے ہاتھ پر بیعت کر لیں گے اور کی بیعت میں ایک اور ان سے ایسی آئے گی جس کو سب لوگ چنے و چننے موجود ہوں گے ہیں گے۔ وہ دور آئی کہ یہ شخص اندھن کا خلیفہ اور حاکم بنایا ہوا امام مہدی علیہ السلام ہے۔ اور اس وقت سے لڑائی بڑی نشانیاں قیامت کی ظاہر ہوں گی اور جب امام مہدی علیہ السلام کی بیعت کا قصہ مشہور ہوگا تو مسلمانوں کے شرعی جو فرائض مدینہ منورہ میں ہوں گے وہ مکہ معظمہ کو چلی آئیں گی اور حد شام اور یمن اور عراق و اے ایدس، بجا، عوث وکے سب امام مہدی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور ملک عرب کی فوجیں اور حاکم سے بھی بہت آجائیں گے جب یہ فوجیں انہوں میں جو بہ مشہور ہوئی تو ملک فرسان میں فوجیں جس میں کامل سوات، یہ غزنی، قندھار وغیرہ ہیں۔ ایک بڑی فوج کے امام مہدی علیہ السلام کی مدد کے سے روانہ ہوئے اور اس کے لشکر کے آگے چلے آئے گا۔ مرمسور ہوگا اور وہ راہ میں چلتے چلتے بہت مدینوں کی صفائی کرتا جائے گا اور وہ ظالموں کو بے نیکیں کرے گا اور اس سے ہوگا کہ سید لوگوں کا دامن ہوگا چوں کہ امام مہدی علیہ السلام بھی سید ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ کی وادے ان کے

اور دجال کے مال باپ کے گھر میں قتل پیدا ہونے و چال کے ہمیں برس تک اولاد نہ ہوگی
 شرح اسے وغیرہ کتب حدیث و صحیح مسلم میں تفسیر اسی کے قصبے سے معلوم ہوتا ہے کہ دجال
 موجود ہے مگر وہ اپنے شام یا دریائے یمن کے جزیرے میں بند ہے۔ باذن پروردگار اس
 نام درمیان میں سے نکلے گا اور غیبری کا دعویٰ کرے گا۔ جب شام میں
 میں جا پہنچے گا وہاں کے ستر ہزار (۷۰۰۰۰) یہودی مرد اور عورت اس کے ساتھ ہو جائیں گے
 کے درمیان طرف وادی نینق کے چلے جائیں گے پھر خدائی کا دعویٰ شروع کرے گا
 میں اس کا یہ ہے کہ اس کی ان میں تلخ مدحی سے اور بعض روایت میں با میں سکھ کا ذکر ہے
 دونوں آنکھوں کے درمیان میں کافر لکھا ہوگا اس کو ہر مسلمان پڑھ لے گا فشی ہو یا غیض
 باب جون ہوگا یا شہل و اس کے چالیس (۴۰) روز میں پر رہے گا۔ ایک روز اس
 ن مثل ایک روز مہینہ کی مثل و ایک روز ست کی مثل اور سوے ان تین غوس کے باقی اس
 ہارے دنوں کی طرح ہوں گے ان دنوں میں جو سال اور ماہ اور ہفتے کے برابر ہوں گے
 ہاروں کا حساب کر کے پڑھو گا فقہ پائی کی ناریں کافی نہ ہوں گی۔ آسمان سے آتے ہا
 ہنی برس تو برسے گا جب زمین سے کہے گا کہ سزی نکال تو زمین ہیزی نکالے گی۔ جو لوگ
 اس کے تابع ہوں گے ان کا دل کھیتی خوب ہوگا اور نیش کاے موئے ہوں گے اور جو اس
 کے مخالف ہوگا اس کا مال و اسباب خراب ہوگا، غیر آباد زمین سے حزانہ کاے گا، جنت و
 اور رخ کی صورت اس کے پاس ہوگی فی الواقع اس کی جنت روزخ اور روزخ جنت ہے۔
 یک شخص سے کہے گا کہ مجھ کو خدا جان۔ وہ انکار کرے گا پس آدھ کے ساتھ و نکلے گا۔
 کا پھر دنوں پارے کے درمیان سے گزرے گا اور اس سے کہے گا کہ زندہ ہو جا و راہ
 اں وہ زندہ ہوگا پھر اس سے وہی بات کہے گا۔ وہ کہے گا کہ تو دجال ہے اب مجھ کو خوب نہیں

اس و رخ کرنا چاہتے تھے اس دن اس تا بنی ہوئے گی تلوار اس پر تاثیر نہ
 اس میں کوہوں سے پڑ کر پھینکے گا لوگ با میں گے کہ اور رخ میں پیچیدہ یا مگر
 اس پر دجال نے گا۔ رسول اللہ ﷺ سے فرمایا کہ وہ شخص شہادت کے اراد میں مراد یک
 کے دست بزرگ و گا۔ چاہی وہ کہتے تھے کہ وہ شخص عمر میں خطاب ہوئے ہوں گے
 و دولت ہوئے تو وہ ثمن پاتا رہا، و عمر حضرت خضر علیہ السلام توبت تھے۔ اسی
 ت ہوں سے پھر تا و اہلک میں کے مارے پر جا پہنچے گا، ہر جگہ سے ہر دین،
 ہر معش، شیطان کا مرنے والے ساتھ ساتھ چاہیں گے ارتداد، ان طرح تیر
 ات آتے کہ معظم سے باہر قریب جا ٹھہرے گا لیکن فرشتوں کی چوکیداری کے
 شہر کہ معظم کے اندر نہ جاسکے گا۔ فرشتے تلوار لے کر آگے ہو جائیں کریں گے۔ پھر
 مدینہ منورہ و مدینہ منورہ کے گاہوں پر فرشتوں کی حفاظت نہ ہے۔ اندر اس شہر
 و کہ جاتے۔ پائے گا ہر وہ احد کے ہر قیام سے گا۔ پھر درکار کی یہ آرائش
 مدینہ منورہ و قیام راتے ہوں گے۔ آئی منزل و درست دین میں دن کے وہ
 سبب سے ذکر کر باہر مدینہ سے جا کھڑے ہوں گے اور دجال کے چال اور ٹکر میں
 و اب میں گے اس وقت مدینہ منورہ میں کوئی بزرگ نیک شخص ہوں گے وہ دجال سے
 و اٹھ کریں گے۔ وہاں آکر اس قتل مردے کا پھر زندہ کرے چاہئے گا کہ اس بھی
 و اندازوں پر قتل ہوتے ہوئے ہیں وہ بزرگ صاحب جواب میں کہیں گے کہ اب
 و یہ ایشین دیا ہے تو دجال میں ہے۔ پھر اس بزرگ صاحب کو مارا جاتے گا مگر
 ن مت نہ ہوئی اور اس بزرگ پہنچتا شیر نہ سکے گا۔ جس وہاں سے وہاں صاحب شام کو
 و صاحب دمشق شہر نے قریب جا پہنچے گا و ہر مہدی علیہ السلام کی سب وہاں پہنچے

چٹ سوں سے اور جنگ و جدل کا سامان کرتے ہوں گے۔ کہ عمر کی عمر سے یہ سب
اور ان کے گناہ اور گناہ کی تیرہویں میں دیکھیں گے کہ چاند حضرت جبریل علیہ السلام کے ہاتھ
کے منہ سے نکلتا ہے اور ہاتھ رکھنے والے آسمان سے ترستے آتھیں اور اس سے کہہ رہے ہیں
تو اس سے قطرے نہیں گرتے اور جب سر کو بلند کریں گے تو مردار یہ ہوتی کی طرح
گھڑیں گے اور صورت کی شکل صورت خود من مسعودی کے ہوتی۔ (مسند احمد)
کا چوڑا ہوگا۔ (بخاری) اور جامع مسجد کے مشرق کی طرف کے منارے سفید پر آکر غریبوں
اور غریبوں سے لے کر ہاتھ نیچے تشریف آئیں گے۔ حضرت امام مہدیؑ اور ان کے
ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پروردگارنا چاہیں گے مگر عیسیٰ علیہ السلام میں سے نہ
سامان اور تمام آپ نبی رحیم میں امتداد چاہیں گے قتل کرنے کو یا ہوں۔ جب رات
توجہ ہوئی امام مہدیؑ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک سحر سے
ہو کر ایک نیزہ ہاتھ میں لے کر دجال کی طرف جائیں گے اور مسلمان لوگ دجال کے لئے
تعمد کریں گے اور بہت بڑی جنگ ہوگی اور اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اس یمن
کی یہ بات ہوگی کہ جس جگہ تک نظر ہے کی اس جگہ تک سانس بھی جائے گی اور جس کا
ان کے سانس کی ہوا چاہتے ہیں اسی وقت وہ کافر بدک ہو جائے گا۔ وہاں سے بھی واپس
آجائیں گے گا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس نے پیچھے تشریف لے جائیں گے۔ مدینہ اور
مشرق پر چکر اس کو نیزہ مار کے قتل کر دیں گے۔ بخاری نے روایت کیا کہ مدینہ پر چکر اور
اس کے دو سو کاؤں میں فاصدہ روای (۲۸۰) گز ہوگا اس قدر بڑا ہوگا کہ اس کا
مگر قتل نہ کرتے جب بھی ان کو دیکھ کر یہ پانی ہو جائیگا جیسا کہ پانی میں مہل جاتا ہے۔
لوگوں کو اس کا خون نیزے پر دکھائیں گے اس لیے قتل کریں گے۔

مدینہ میں یہ جگہ نام سے ایک گاؤں سے قریب بیت المقدس سے درمیان
کا ایک شہر میں ایک پہاڑ کا نام ہے درمیان سے اس کے موضع فلسطین ہے۔
اس کتاب میں ہے کہ ہر صورت وہ لہر محفہ مدھینہ کا میں پہاڑ میں
مقام پائی۔ کہ جس وقت قتل ہونے والے مسلمان لوگ اس کی لشکر کو قتل
کے اور حضرت شہ شہ تشریف لے جائیں گے اور مسلمانوں کو قتل دیں گے اور
جنت کی خوشیوں میں سے ہوں گے۔ پس اس وقت کا مروی ہوتی رہے گا۔ یہ حضرت
نبی کریمؐ کا نشان ہو جائے گا اور سب بندہ بہت حضرت نبیؐ میں سے
اور حضرت میں سے نبی کریمؐ کی طرف سے مراد ہے کہ اب میں نے اپنے آپ
کو نبی بنایا ہے۔ نبیؐ کی حاکمیت ہے۔ ہاتھ نہیں۔ اس کا نشان
ہے۔ مدینہ و قورمہ میں۔ جب میں خارج ہوں گے یا جوج و ماجوج اور ان کے
دو جگہ ٹھکانے کی طرف آجائی تو انہوں نے مجھے آگے ساتھ ولایت سے ہارے اور
یاد دہائی سے اس طرف کا رہائی مندرا لیا ہوا ہوتا ہے۔ شکی جہاں بھی اس پر نہیں چل
یہ جوج و ماجوج میں سے ہوتے ہیں کہ ایک شہر میں طبریہ ہستی کے دو پہر
پائیں گے اس کا سارا پانی پی جائیں گے بعد والے جب آئیں گے تو کہیں گے کہ جیسا
کہ اس دریا میں پانی نہیں ہوتا، یہاں تک ہوگا۔ پس وہ کچھ چائیں گے اور ان کی
اس صورت یہ ہے۔ ایک من و ایک پیمہ اور پوری ہوتی ہے جب نماز شروع
ہوئی تو اس کا قدر یہ باقی رہے اور بعض ہندو شہر کے گاؤں اس سے تے
ہوئے ہوتے ہیں۔ ہندو شہر کے گاؤں میں سے ہوں گے۔ ان کے قتل ہوں گے۔

تاریخ کبیر میں در حدیث امین بیہمی نے تمیز در مشور میں عبداللہ بن سلام سے روایت ہے ہدف عیسیٰ بن مریم مع رسول اللہ ﷺ و صاحبہ فیکون قبرہ رابعاً۔

مدینہ منورہ میں رسول اللہ ﷺ کے گنبد میں بالفضل تین قبریں ہیں۔ حضرت ﷺ کی، مبارک و حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی دو قبریں و چوتھی قبر جنت بقیہ میں۔ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب فوت ہوں گے تو ان ہوں گے دران فی جنت پر یہ شجر چھایا نامی ملک یمن کا رہنے والا پیشہ کا اور وہ قبیۃ تخت کا سوگا اور بہت انصاف اور عدل۔ راجح حکومت کرے گا اور اس کے بعد بیٹے بعد دیگر۔ کئی در پادشاہ ہوں گے۔ پھر رات نیک باتیں کم ہونا شروع ہوں گی اور بری باتیں زیادہ ہوتی جائیں گی۔

اب قیامت کی بڑی نشانیوں کا بیان ہے۔

بیان قیامت کی بڑی بڑی نشانیوں کا

امام مسلم نے حضرت حذیفہ بن اسد غفاری سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول

اللہ ﷺ نے کہ قیامت پر پانہ ہوگی جب تک کہ دس (۱۰) نشانیاں ظہور میں نہ آجائیں

۱۔ دھن

۲۔ دھس

۳۔ دھتہ امارس

۴۔ طلوع آفتاب کا مغرب سے

۵۔ قرآن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا

۶۔ اٹھنا یا جوج، جوج کا

۷۔ اور تین بار نصف یعنی دہ جانا زمین میں ایک بار مشرق میں

۱۰۔ سری بار مغرب میں

۱۱۔ تیسری بار جزیرہ عرب میں

۱۲۔ سب سے ایک ٹہلک یمن سے ٹکائی جو کہ دھ کو بظرف محشر کے ملک شام

۱۳۔ میں سے جائے گی۔ اور ایک روایت میں اسویں نشانی، سخت کا آکر یہ ہے جو کہ

۱۴۔ دریا میں پھینکے گی۔ اور ابو ذر نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ بعد

۱۵۔ دے دجال اور دلبۃ الارض اور طلوع آفتاب کے مغرب سے کافر کا ایمان اور کسی کی تو

۱۶۔ اس نہ ہوگی۔ اور امام بخاری وغیرہ نے حضرت حذیفہ سے روایت کیا ہے کہ جو آگ کہ

۱۷۔ دھن و دھس طرف محشر سے جائے گی وہ دھس سے خار سے ٹکائی۔ حذیفہ

۱۸۔ رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ دھان کیا ہے؟ فرمایا حضرت ﷺ نے اس آیت کو

فانقلب یوم تاتى السماء بدخان مبین یغشی الناس هذا عذاب الیم

۱۹۔ اگر ہوا اس روز کا کہ لائے گا آسمان ایک دھواں ظاہر جو کہ دھانکے گا لوگوں کو یہ

۲۰۔ دھاب درودینے والا ہے۔ اور فرمایا کہ وہ دھواں مشرق سے مغرب تک ہو جائے گا اور

۲۱۔ آسمان رات تک رہے گا۔ مسلمانوں کو زحام کی طرح پھینکے گا اور کافروں کو پیوستہ دے گا

۲۲۔ اور ان ناک اور دھان اور پانہ سے رستہ سے نکلے گا۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا

۲۳۔ دھان ہو چکا ہے اس وقت میں جب کہ کفار قریش نے حضرت ﷺ کے ساتھ کس

۲۴۔ ان اور بے ادبی کی تو حضرت نے بد دعا کی۔ پس ایسا قحط ہوا کہ لوگ ہڈیاں کھاتے تھے اور

۲۵۔ اس کے سبب سے ان کو زمین سے آسمان تک دھواں نکلے گا۔

۲۶۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ ہے کہ فی الواقع دھواں نہیں ہے لیکن حضرت حذیفہ

۲۷۔ نے نصرت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو دھان ہے فی الواقع وہ علامات کبریٰ قیامت سے

ہے۔ اور یہی ہے نزدیک عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر اور امام حسن بصری رحمہم اللہ کے اور وہ قند کا واقعہ دوسرے ہے۔ بعد چالیس (۴۰) روز کے آسمان صاف ہو جائے گا اور اسی زمانہ کے قریب بقرعید کے میسے میں سوین تارنٹے بعد دو بعد ایک رات اس کی کوئی نہ لوگوں کا دل گھبرا جائے گا اور بچے سوتے سوتے دق ہو جائیں گے اور چار پائے جانور جنگل میں جانے کے لئے شور مچائیں گے اور کی طرح صبح کی نہ ہوگی اور تمام کوئی بیت اور پریشانی سے بے قرار ہو جائیں گے۔

جب ہفتہ تین راتوں کے وہ ایک رات ہو چکے گی اس وقت سورج مغرب کی طرف سے اٹکے گا اور روشنی اس کی تھوڑی سی ہوگی۔ جیسے کسوف یعنی آہن تھکنے وقت روشنی تھوڑی ہوتی ہے اس وقت جو لوگ موجود دنیا پر ہوں گے کسی کا فرائض ادا نہ ہوں گے اور مسلسل جو کوئی گنہگار ہے تو بکرے گا اس کی توبہ قبول نہ ہوگی۔ اس سورج اتنا اونچا آئے گا جیسے کہ دو پہر سے درہ قد رہے پچھلے بلند ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے مغرب کی طرف دھنسنے کا اور دستور کے موافق غروب ہوگا۔ پھر ہمیشہ پسے کی طرح روشن و صاف اپنے قدیمی دستور کے موافق اٹھ رہے گا۔ اس کے بعد بہت تھوڑے دنوں میں قریب دلتہ ارض ٹٹکے گا۔ جیسا کہ پروردگار نے فرمایا ہے۔ ﴿وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ یعنی ”جس وقت واقع ہوگا حکم اللہ تعالیٰ کا ساتھ قائم ہونے قیامت کے یعنی قیامت نزدیک پہنچے گی تا خارج کریں گے ہم لوگوں کے سینہ چر پیہ زمین سے کہ وہ لوگوں سے باتیں کرے گا اس امر میں کہ ہماری آیتوں کے ساتھ وہ لوگ یقین نہیں رکھتے تھے۔“

اور ایک متواتر قرأت میں ”تکلمہم“ ساتھ سکون کاف اور تخفیف لام کے بھی

ہے۔ یعنی لوگوں کو زخمی کرے گا اس بات کے لیے کہ ہماری آیات کے اوپر یقین نہ کرتے تھے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ دونوں باتیں ہو سکتی ہیں یعنی پہلی باتوں سے کلام کرے گا اور کافروں کو زخم پہنچائے گا۔ اور احادیث کی روایات میں اختلاف ہے بعض میں ذکر ہے کہ منہ اس کا مثل انسان کے منہ کے ہوگا اور داڑھی اس کی من اور باقی سارا بدن اس کا پرندے کے بدن کی طرح ہوگا اور اکثر روایات میں آیا ہے کہ ہمارے یہ ہوگا کہ صحنہ پہرست ٹٹکے گا۔ حضرت ابن عباس رحمہم اللہ سے پناہ صبح کے موسم میں صحنہ پہرست ہمارا اور ہمارا راجہ ارض اس میرے عصا مارنے کی آواز سنتا ہے۔ پس باد شریف میں رات پیدا ہوگا اور صحنہ پہرست چیت جائے گا اور اس جگہ وہ راجہ ارض چاندور بہت شیب صورت کا ٹٹکے گا۔ قداس کا بہت بڑا ہوگا۔

عبداللہ بن عمر رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ سرس کا دیر کے ساتھ لگے گا اور پاؤں اس کے مٹی زمین میں ہوں گے۔ اور ہمارے غوی نے ہشرق انصاری سے روایت کی ہے۔ راجہ ارض تین بار دہرن ہوگا۔ اول بار یمن میں خارج ہوگا اور بات چیت اس کی فقط جنگل میں پہنچے اور مکہ شریف میں ذکر اس کا نہ پہنچے گا۔ دوسری بار مکہ شریف کے قریب ایک جنگل میں سے ٹٹکے گا اور چہرہ پا اس کا مکہ شریف میں پہنچے گا۔ تیسری بار خاص مکہ شریف سے ٹٹکے گا اور سر اپنے کو بھڑاڑے گا اور بہت جلدی سے لوگوں پر گزرے گا اور اس سے کوئی بھاگ نہ سکے گا اور بات کرے گا۔ مسلمان دوست کا یا مومن اور کافر کو کہے گا یا کافر اور ایب روایت میں آیا ہے کہ اس سے پاس حضرت موسیٰ رحمہ اللہ ہوگا اور حضرت عیسیٰ رحمہ اللہ کی خوشبوئی ایمان والوں کی پیشانی پر اس عصا سے ساتھ غید قطہ کاٹے گا اس سے غلام مومن کا نجات ہوگا اور سارا ایمان والوں کا رشتہ سو جائے گا مثل ستارہ جیسے اس کے اور بہ ایمان

کافر کی پیشانی پر اس گلوٹھی سے سیاہ قطرہ گرنے کا جس سے غلام کا منہ بچا ہے۔ کا دوسرا اس کا کاٹا ہوا جائے گا۔ بعد اس کے لوگ ایک دوسرے کو شناخت کر لیا کریں گے یہاں تک کہ بازار میں کہیں گے مومن سے کہ اے مومن اپنی فلاحی چیز قیمتی پر بیچتا ہے؟ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ ولایت الارض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں خاریجوں کا نہ زمین کانپ جائے گی اور صفا پہاڑ پھٹ جائے گا اور ولایت الارض نکلے گا۔ لیکن قوی بات یہی ہے کہ بعد عیسیٰ علیہ السلام کے نکلے گا۔

جلال الدین سیوطی نے کہا کہ بعد ولایت الارض کے نیک کام کا امر کرنا اور برے کام سے منع کرنا باقی نہ رہے گا اور بعد اس سے دن کا فایم نہ لے گا۔ پس ولایت الارض یہ کام کر کے غائب ہو جائے گا۔ اس سے بعد جنوب کی طرف سے ایک سو اسی ہزار فرشتے دینے والے چلے گی اس ہوائ سے سب ایمان والوں کی بغل میں پتھر چلے گا جس سے وہ سب مر جائیں گے۔ جب سب مسلمان مر جائیں گے اس وقت کافر حصیوں کا ساری زمین میں غل دخل ہو جائے گا اور وہ لوگ نہ عید و نہ عید کریں گے اور نہ بند ہو جائے گا اور قرآن شریف دلوں سے اور کانغذوں سے اٹھ جائے گا اور خدا کا خوف اور خلقت کی شرم سب اٹھ جائے گی اور کوئی بندہ نہ کہنے والا نہ رہے گا۔ اس وقت شام کے ملک میں ندی بہت ارزانی ہوگی بہت لوگ سوار چوں پر اور پیادہ اس طرف و وہاں میں گئے اور جو وہاں میں تھے یہاں تک پیدا ہوگی جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے وہاں تک سب لوگوں کو نعتی و نعتی شام کے ملک میں پہنچا لے گی اس واسطے کہ قیامت سے دن ساری مخلوقات کو ہی جہنم شام میں کھڑا ہونا ہوگا۔ پھر وہ آگ غائب ہو جائے گی اور اس وقت دنیا کو بڑی ترقی ہوگی۔ تین، چار برس اسی حال میں گزریں گے کہ فقط جمعہ کے دن محرم کی دسویں تاریخ صبح کے وقت

سب لوگ اپنے اپنے کام میں لگے ہوں گے کہ اسرائیل علیہ السلام فرشتہ جو کہ صور لیے کھڑا ہے اس صور کو بھونک دے گا۔ سورن شکل سیٹھ کی طرح ہوتی ہے۔ دل ہلکی ہلکی آواز ہوگی۔ اس قدر بڑھے گی کہ اس کی ہیبت سے حاملہ عورتوں اور جانوروں کے حمل گر جائیں گے۔ جانے والے کے منہ سے لقمہ گر جائے گا۔ جس جگہ میں جو کوئی ہوگا وہیں رہ جائے گا۔ زمین و آسمان پھٹ جائیں گے اور دنیا فنا ہو جائے گی اور جب کہ قباب مغرب سے نکلا تھا سور کے چوٹے تک یہاں تک (۱۳۰) برس کا رہا ہوگا۔ پس اب یہاں سے قیامت کا وقت شروع ہو گیا۔ فتنہ۔

یاد رہے اس فتنہ خفیہ پیچیدہ اس قاضی عہد میں دن اور سب سے والدین وغیرہ خویش و اقارب و ریحہ و دل اور استخوان اور استخوان و رحمہ ہل سنت و جماعت کو ختم ہوا ایمان روزی فرما اور غیرہ و انبیاء و کل منہ بحش دے ساتھ ہر ست اپنے حبیب محمد ﷺ کے۔

قاضی غلام گیلانی پنجابی حنفی نقشبندی

سیاح بکال بقلم ۱۳۳۰ ہجری



جوابِ حَقَّانی در رَدِّ بَنگالی قادیانی

تصنیف لطیف

عالم جلیل، فاضل نبیل، حامی سنت، مامی بدعت
حضرت علامہ قاضی غلام گیلانی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الشاکرین کحمد اهل السموات والارضین من الجنة
ساجدین والصلوة والسلام علی رسولہ محمد وآلہ واصحابہ
معین۔ اللہم اغفر لنا ولوالدینا ولأمانتنا ولأحبائنا ولتلامذنا ولا أقربنا
من له حق علينا ولجميع المومنین والمومنات والمسلمین والمسلمات
واجاء منهم والاموات انک سمیع قریب مجیب الدعوات یا خالق
السمین والسموات۔ آمین ثم آمین ثم آمین الی یوم الدین بحمد سید
مرسلین

۱۔ خدمت اہل اسلام عموماً و اہل بنگال شیعہ ہر مقام پر یہ خصوصاً عرض ہے
۔ عجب موعظ قدیان شیعہ گوروں اور مسیحی عدم حمد و شہادت کا یہ قوم مغل نے
۔ رنگی کا دعویٰ کیا رفتہ رفتہ مہدی مطلق ہو۔ بعد کو یہ کہا کہ میں وہ مہدی موعود ہوں جس
کا کوٹ اتھار کر رہا ہے۔ حضرت عیسیٰ بن مریم مر گیا۔ اب وہ دنیا میں نہ آئے گا بلکہ اس
کا روح میرے پرستار ہے۔ غرض کہ کبھی کبچہ بنا اور کبھی کبچہ۔ جیب موقع اور دیکھتے بکتا
اور اپنی زبان اور تحریر میں ایسے کفریات بکتا رہا کہ شیطان پر بھی سبقت لے گیا۔ عیسیٰ
کا کوٹا کوگالیاں دیں۔ حضرت مریم علیہا السلام وغیرہ پروردگار کے محبوبوں کوگالیاں دیں۔
اب یہ کہ جس کا مثل بننا چاہتا ہے۔ اس میں طرح طرح کے ناشائستہ گناہ کے کام اپنے
مرہ اعتقاد کے موافق ثابت کرتا ہے۔ علماء نے ہر طرف سے سمجھایا بھدیا مگر وہ باز نہ آیا
نرا علم اور باتیں سے مجبور ایسے الفاظوں پر کفر کا حکم دیا۔ خود وہ مر گیا مگر بعض حکم اس
نے تعلیم یافتہ مراد بے یقین چلیے اور چیلے رہ گئے ہیں جو کہ مسلمانوں کو کافر کرتا چاہتے ہیں۔

وردن رات رسول اللہ ﷺ کے دین متین کے خراب کرنے کے ورپے ہیں۔ مگر الحمد للہ۔
نتیجہ برعکس ہوتا جاتا ہے۔ چنانچہ اہل عدم کے عماء کے وعظ و نصیحت کی تاثیر سے صدقہ
توہینی مسلح ہو گئے۔ وراہ بھی ہمیشہ تو کمر مسماں ہوتے جاتے ہیں۔ ورتقیانی
چونکہ بے دعویٰ کو عانت نہیں کر سکتے۔ ورتقامت تک بھی ثابت نہ کر سکیں گے۔ یونہی باطل
چیز کا ثبوت ہی کیا ہوگا۔ لہذا علماء نے ان کو لا جواب جان کر ان سے خطاب و خطاب ترک
کر دیا تھا۔

ع جواب جاہلں باشد خموشی

لیکن ملک بنگا - ضلع پتروہ مقدس برہمن بڑیہ میں ایک عہدہ اہل واحد نامی مسجد ہ
خطیب قدرے دروہی کی کچھ پڑھا ہو لہیب کی شامتوں سے قادیانی سوکر وارثہ اسامہ
سے خارج وکر مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے لئے آمادہ ہوا۔ درمیانہ احمد قادیانی مہی
کہنے لگا۔ اور جن باتوں کے سبب سے اس پر علماء نے کفر کا حکم دیا تھا۔ انہی باتوں کو راجح
کہنے لگا۔ اور کی سچے ظہیر کی باتوں سے چند باتیں پرانی نکال کر ایک رسالہ بنایا۔ اور اس
کا نام ”ہدایۃ المہتدی“ رکھا۔

ع برعکس نہند نامرنگی کا فور

کے رسالہ کا نام **صلالة المهتدى** : ہونا چاہیے اور جہاں نے اتنا نہ سوچا ۔
 لہا قوس کا جو ب دندان ٹٹکس بار ہا دیا گیا ہے ۔ جس کے سب سے قادیانی غرقہ دہی اور یہ
 مرگ میں غرق ہو چکے ہیں ۔ مگر برہمن بڑیا اور طرف کے بعض جمل بے ذوقی ابھوں ۔
 مگر ہ کرنے کے سے بظہر یک صورت نکالی کہ کتاب کا نام سن رعوام سناں دم فریہ
 میں آئیں گے ۔ در اہل عدم کے علماء اس کی کتاب کو قابل جواب نہ سمجھتا رہے ہیں ۔

ان اشاعت میں سرگرم رہتے ہیں۔ اس طرف قادیانیوں کو بے علم لوگوں کے
 قانع و مقرب ہاتھ آیا۔ گاؤں بھاؤں کہتے ہیں کہ اگر اس رسالے کی باتوں کا کوئی
 دلائل تو مسلمانوں کو جواب دیتے۔ یہ معلوم ہوا کہ قادیانیوں کا اعتقاد حق ہے
 اور ان کے مسلمانوں کا اعتقاد باطل ہے۔ چونکہ اس میں بعض سیدھے سادھے
 دلائل و ثبوت موجود ہیں۔ لہذا میں نے اس مابعد الواحد خطیب کے رسالہ
 میں مبنی موافق خطیبوں کا رد کیا۔ تا کہ سرپرست کاروان الفضل سے تو شک سے نبرد
 میں نہ آئیں۔ درود خدا اور اس کے ترجمہ بے شک سرخورد اس کتاب کو اور میری
 کتاب کو جس کا نام ”تفہیم گیلانی برگردن قادیانی“ ہے، مطالعہ کریں اور کسی
 عالم و فاضل سے پڑھیں۔ تو امید ہے کہ اپنے کفری اعتقاد سے توبہ کریں اور کم
 از کم توبہ ہو کر اپنی بے علمی اور جہالت پر خبردار ہوں۔

لفظ حقوہ کے بعد عبد الواحد برہمن بڑیہ کے خلیفہ کی عبارت ہے۔ اور لفظ اب کے بعد اس فقیر کا جواب ہوگا۔

مولانا ایک لکھ چوتھیں ہزار پانچویں صدی میں (۱۷۲۷ء)

احواب انبیاء و صحابہ کرام علیہم السلام کے اقوال و افعال میں مشہور ہے۔ کہ روایات مختلفہ روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں ایک لکھ چوبیس ہزار۔ دوسری روایت میں ۱۱ لکھ چوبیس ہزار۔ تیسری روایت میں ۱۲ لکھ چوبیس ہزار۔ چوتھی روایت میں ۱۳ لکھ چوبیس ہزار۔ (اردو مذاکرہ)

نہیں درست بات کہی ہے۔ کوئی قدر و مقدار نہ کرنی چاہئے تھا۔ یہ اردکار سے علم یہ امر سے اور کچھ کہ سب انبیاء و پیامبر الایہا ہے جس قدر بھی ہوں۔ کیونکہ اگر خاص حد و دور یک مقدار کو لے لیا تو یہ غریب اور ذلت ہے کسی غیر کی کوئی کہن ہو گا یا ہی وغیر

ہی کہا ہوگا۔ واقعی مقدمہ سے، مرقیہ سے، بعض اخباروں سے، اور ائمہ اہل حق سے،
راہِ کبریا سے جو یہ نہ تھے ان کو بھی کہا۔ اور یہ دونوں باتیں کہ نبی کو غیر نبی کہے یا غیر نبی
نبی کہے، کفر کی ہیں بناء علی ان اسم العدد اسم خاص فی مدلولہ لا یحتمل
الزيادة و النقصان۔ (دیلمی شرح معانی و غیرہ) مرقیہ سے کہنے سے یہ دونوں باتیں
معلوم ہوتی ہیں۔ کہ اگر کسی موقع میں کسی نبی اللہ کو درجہ نبوت سے نکال کر مردِ دودست
ہو تو حضرت عیسیٰؑ کو مثلاً طرح طرح سے نکال دیا اور مردِ فاری و خانہ
اشرب خوری کے اس میں ثابت کر کے نکال دیں گے ورنہ یہ نبیؑ بنانا ہوا اور اسے
کرنے کی خاص ہدایت کے تو مرزا کا یہ حق دینا ہی اس کے حق و حضرت عیسیٰؑ
مثلاً کر کے پیغمبر کر دیں گے ورنہ ان شریف کی بیعت اس کے حق میں فرما کر
کر دیں گے۔ اور جو نہ مانے اس کو کافر و مردود اور مرتد کہہ دیں گے کیونکہ مرزا خود ان
کتاب "توضیح اہرام" ص ۱۸ میں لکھتا ہے کہ یہ نبوت کا سن کل وجودِ مسدود نہیں۔
نہ ہر ایک طور سے وہی پر مہر کالی گئی ہے۔ (دیلمی مرقیہ ص ۲۹)

بعوذ باللہ من ذالک۔

فتولہ۔ اور کتب آسمانی بھی بہت نازل ہوئیں کہ سب سے اکمل قرآن کریم ہے۔

الجواب۔ اسے ملائی کیا کہتے ہو۔ تم تو اپنے پیغمبر قادیانی سے مخالف ہو گئے۔ اور
تمہارے نزدیک قادیانی کا مخالف اسلام سے خارج ہے۔ تم قرآن کریم کو اکمل نہ
ہو۔ تمہارا نبیؑ اپنی کتاب ازالہ احسام میں لکھتا ہے کہ قرآن شریف میں گندی کا یہ
بھری ہیں۔ اور قرآن شریف سخت زبانی کے طریق کو استعمال کر رہا ہے۔ قرآن شریف
معجزات مسمریزم اور شہدے ہیں۔ اور اسی "ازالہ" میں ہی حضرت ابراہیمؑ کا پچ

نے مجھ سے کہا کہ جو قرآن شریف میں ہے۔ وہ بھی ان کا مسمریزم کا عمل تھا تو پھر
یہ تو نقص بلکہ اس سے بھی زیادہ کما ہوا۔ معاذ اللہ (دیلمی مرقیہ ص ۲۹)
اور یہ کہ قادیانی نے کیسے کیسے اعتراض اور قصاص قرآن شریف میں نکالے ہیں۔
معلوم ہوتا ہے کہ لفظ اکمل کا مقابل نقص ہے۔ یعنی سوائے قرآن کریم کے سب
میں نقص ہیں۔ مرزا نے اپنی کتاب "دافع ابلاء" کے ٹائٹل ہیج کے ص ۲۲ میں
کہا کہ نبیؑ کو مثلاً طرح طرح سے نکال دیا اور مردِ فاری و خانہ
اشرب خوری کے اس میں ثابت کر کے نکال دیں گے ورنہ یہ نبیؑ بنانا ہوا اور اسے
کرنے کی خاص ہدایت کے تو مرزا کا یہ حق دینا ہی اس کے حق و حضرت عیسیٰؑ
مثلاً کر کے پیغمبر کر دیں گے ورنہ ان شریف کی بیعت اس کے حق میں فرما کر
کر دیں گے۔ اور جو نہ مانے اس کو کافر و مردود اور مرتد کہہ دیں گے کیونکہ مرزا خود ان
کتاب "توضیح اہرام" ص ۱۸ میں لکھتا ہے کہ یہ نبوت کا سن کل وجودِ مسدود نہیں۔
نہ ہر ایک طور سے وہی پر مہر کالی گئی ہے۔ (دیلمی مرقیہ ص ۲۹)

۲۰۰۔ رن و مذاہب است جاں بچوں۔ بدے صحبت یلی و فرقت یلی

۲۰۱۔ سفح میں یہ کہ موعود کے صفات میں قبیل پیشین گوئیوں کے ہیں۔ اور پیشین گوئیوں
کے قبل وقوع کے عمل کا نام نہری نہیں ہے۔ اکثر وقت وقوع کے ان کی حقیقت نکلتی

الجواب جو مہدی موعود، ہاکاں میں اور ساری نشانیوں صحیح طور پر وارد ہیں، ضرور پائی
گی اور مرزا کی مذہبی نشانیوں میں تو نہ وقت پیشین گوئیوں کے وقوع کا تھا کیوں واقع نہ
ہو۔ یقیناً معلوم ہوا کہ مرزا نے سچے مہدی موعود نہ تھا۔ یہ مذہب و فکر مہدیوں
کے ایک مہدی تھا کہ قیامت میں موعودیت کا یہ اور اقواس و فعل اس کے

کشمش شریف کے برخلاف تھے۔

ع برکت مند نام بردن کا فور

قولہ ص ۴۔ ہر ایک کو ایک مدت معین عمر سانی یا ضرور چاہے موت کا وقت چاہے ہے۔ ہر کسی فرشتہ کو یہ مرتبہ حاصل ہو سکتا کہ زمین میں یا بند آسمان پر چاہے۔ ہر طرف دوسرے فرشتہ کے غمراہ برس زندہ رہ سکتے تب ضرور رسول اللہ ﷺ کو یہ مرتبہ حاصل ہوتا۔ (ص ۴)

الجواب۔ اس عبارت سے قادیانی ملا کو کوئی فائدہ نہیں ہم خود سب مسلمان لوگ مدت معین عمر سانی پر موت کے قائل ہیں نہ ایک ساعت آئے ہوگی نہ ایک ساعت پیچھے وئی قرآن شریف میں خود موجود ہے۔ ﴿وَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَأَىٰ وَلَا يَسْتَفِيدُونَ﴾ مگر یہ تو تصریح کے ساتھ کسی آیت یا حدیث میں مذکور نہیں۔ یہیں ہر برس اور ہر کسی میں برس اور خالد کی سو برس کی ہوگی۔ باقی یہ امر جس کا مرتبہ زیادہ ہے جیسے کہ محمد ﷺ، جس کی عمر بھی زیادہ ہوئی ہے ہر وہی شرع کی بات نہیں۔ البتہ قادیانی کی نئی شریعت میں ہوگی۔ دیکھو خیال کرو کہ قرآن پاک میں خبر ہے کہ اصحاب کعبہ جو ان کی آدنی مع ایک کتے کے یا چوڑائی میں ایک کتے کے یا اس سے زیادہ میں تین سو (۳۰۹) برس تک غار میں سوئے اور یہ خبر آنے سے اب اس وقت تک اور تیرہ سو چھتیس برس زیرِ پت ہیں۔ مجموعہ سو سو پینتالیس (۱۶۴۵) برس ہو گئے۔ اور حضرت نوح علیہ السلام کی عمر ایک ہزار چار سو (۱۴۰۰) برس تھی۔ حضرت آدم علیہ السلام کی عمر سو تیس (۹۳۰) سال تھی اور حضرت شیث علیہ السلام کی عمر سو بارہ (۹۲) سال اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر تیس (۲۶۵) برس کی ہوئی تو ان چاروں پر اٹھائے گئے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی

۱۰ برس (۲۲۳) برس اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس (۱۲۰) برس کی تھی۔ بات سے ان کا مرتبہ زیادہ اور حضرت محمد ﷺ کا کم ہو جائے گا۔ نہیں ہر مرتبہ ہر عمر اسلام کو جو پنجو عطا ہوا وہ بدرجہ ہر دور عطا ﷺ کے ہو۔ ان کے کمالات اور سب نے سب خلق اور مہملی تھے۔ پس ہر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس قدر درجہ حیات و شان و ہدایت دین محمدی ﷺ کے عطا ہوئی تو اس سے حضرت محمد ﷺ کی شان و درجہ ہر جاتی ہے کما لایحیی۔ بلکہ بعض کافروں کو بھی پروردگار نے دراز عمر دی ہے۔ شریعہ الاسلام ص ۵۳۸ میں ہے کہ مصمام بن عقیق کی عمر ایک ہزار سات سو برس تھی۔ یا جوج ماجوج کے ہر ایک فرد شریعتی عمر ہوتی ہے کہ ہر ایک کی ہزار اولاد ہوتی ہے۔ ہر مرتبہ شروع ہوتا ہے۔ (دیکھو ج ۱ ص ۱۳)

مرزا غلام محمد قادیانی نے اپنی کتاب 'ایام مسیح' میں علماء اہل اسلام پر یہ سوس لاکھ آیت ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ شَرْعِي الْحَلَالِ﴾ اہل ہے وفات عیسیٰ علیہ السلام پر ۱۰۰۰ حسب تعداد آیت کے جو شخص اتنی دنوں سے سال کو پہنچتا ہے اس دن کوں دروازہ کوئی نہ پہنچتی حیات کے پیدا ہو جاتی ہے تو یہاں تک اس شخص کا (یعنی عیسیٰ علیہ السلام) جو رسالت تک زندہ رہے۔ اس میرے جواب سے اس سوال کا جواب بھی ہو گیا۔ مرزا کی بات کہ اتنی دنوں سے برس کی عمر کو اس آیت قرآنی کا مفاد سمجھ رہا ہے۔ اسوں جہالت بھی

قولہ ص ۴ میں ہے اور وفات عیسیٰ علیہ السلام کی قرآن کریم نے یہی ثابت ہے کہ کسی اور کے پیغمبری وفات اسکی ثابت نہیں۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مہدی آخر زمان علیہ السلام میں آئیں گے وفات عیسیٰ پر تمدن فرمایا ہے اور دوسرے ۷۰۰۰ سالہ حق احمدیہ

نے تو پچاس ساٹھ آیات تک پیش کی ہیں۔ اور اس میں ایک آیات بھی موجود ہیں جن میں خاص غلط "توفی" کے مشتقات جس میں صریح وفات کا واقعہ حضرت عیسیٰ کی بہت و رد ہوں ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام کی حیات کا منید معتقد ایک لفظ بھی قرآن پاک میں نہیں ہے چہ جائیکہ مادہ حیات پر کوئی غلطی شخص دھارے کے

الحواب لعلہ اللہ عسی نکادیں۔ بالکل دروغ و بھڑا سے جس قدر آیات۔ قادیانی موت کی امیل رانا ہے انہی آیات سے حیات عیسیٰ کی ثابت موتی۔ ان احادیث شہادت حیات کی دے رہی ہیں۔ ہر چہ ارا ماموں کا مذہب ہے۔ جہور اہل ماہ بلکہ مخالف فرقوں کا بھی یہی اعتقاد ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں مردہ نہ رہے۔ تک زندہ ہیں۔ قرآن کریم کی ایک آیت سے بھی عیسیٰ علیہ السلام کی موت ثابت نہیں ہا مگر جب کہ کسی کو حیا نہ ہو تو جو چاہے سو کہ۔ اذ لم تستعی فاعل ما نشاء۔ وہیں تین لفظ قادیانیوں کو معلوم ہیں۔ در حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ بعد ہی ہوتا عین و ادب کبار و عا۔ اخیر کو معلوم تھیں حواصوں نے قرآن شریف کے مخالف عقیدہ رکھا۔ اگر قرآن میں اتنی آیات سے موت عیسیٰ علیہ السلام کی ثابت موتی ہے۔ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ کہہ دیتا عین و تبع تابعین وغیرہ جمع مذاہب اسلام سے عیسیٰ علیہ السلام کے مکان پر چاہے درواں رہنے اور ترے اور اجاں کو قتل کرنے کی کج حدیثیں اور اقوال کیسے وارد ہوتے۔ معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب علماء نے قرآن کریم کے مطابق کو نہیں سمجھا در معنی سب غلط ہیں۔ اس مرزا لی دوس کا ایمان تو یہی ہے کہ باقوں سے زبانی سے صحیح بخاری و میرہ کتب حدیث میں ہے کہ صحابہ کرام دس تینوں وجہ پر تین دس گزرتے تھے۔ جب تک کہ ان دس آیات کے معانی اور ان پر عمل کا طریقہ نہیں

بدیہتے تھے۔

عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال کان الرجل منا اذا تعلم عشر آیات لم یحذرہا حتی یعرف معانیہا والعمل بہا۔

وفی عد الرحمن السملی حدثنا الدین کبوا یقرؤ بہم کابو لیسفروں من السبی رضی اللہ عنہ وکبوا د معلوم عشر آیات ہم یخلفوہ حتی یعمل بما فیہا من العمل فعدما القرآن والعمل جمیعاً

غرض کہ سب صحابہ سے حیات عیسیٰ مذکور ہے اور خود معلوم ہے۔ کہ صحابی کی یہ غیر کی تفسیر ہے۔ دیکھو اند تالی کا قول ہاں میں اہل اکابر اہل انبوس نہ قتل ہوا نہ یہ آیت صاف طور پر حیات عیسیٰ کو قتل ثابت کرتی ہے۔ لیکن العصب اذ اسلک اہلک ارضہ توفی ہے۔ مشتقات سے مراد میں ان سندانی باطل ہے۔ یہود یہ مادہ موت کے معنی میں خاص نہیں کیومہ توفی کا معنی قیام کرنا بھی ہے۔ اور آیت موت سے بھی ہوتا ہے۔ وہ ہوتا ہے بھی۔ جہاں میں حاشیہ میں ابن حزم کا قول مذکور موت کا نقل یہ ہے اس حاشیہ میں اور معنی بھی موجود ہے ارموت کا قول ضعیف لکھا ہے۔ سو وہ بھی وہ موت ہے جو کہ قبل چلے جانے یعنی اللہ جل جلالہ کے پاس پرخص ہوا کا اعتقاد ہے ظاہر غلط توفی کو کیے مردہ ہوتے یہ سے توفی ہو نقص بقال وفانی فلاں درہمی و اوفانی وتوفیتھا منہ غیر ان القبض بکون بالموت وبالا صعود۔ فقوله ﴿وَرَأَيْتُكَ الْيَوْمَ﴾ من الدنيا من غیر موت بعین للمراد ولی البخاری قال ابن عباس ﴿متوفیک﴾ معنیک ای معنیک فی وقتک بعد النزول من السماء ورائک الان۔

معصلا فی کتبہ "تبع علام گیلانی" فسطاح ثلثہ اور اس کی رائے یہی رہی ہے کہ وہ "متوفیک" کا معنی "ممیتک" لیتے ہیں تو اس بنا پر وہ آیت میں تقدیم و تاخیر کا قول کرتے ہیں۔ اخراج اسحق بن بشر وابن عساکر من طریق جریر عن الصحاک عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ **إِنِّي مُتَوَفِّيکَ وَذَافِعُکَ** الٰہی یعنی رافعک لم توفیک فی آخر الزمان "تفسیر درمنثور و تفسیر ابن عباس" اور مواضع تقدیم و تاخیر کے قرآن شریف میں "تبع علام گیلانی" سے معافیہ کرو۔

"متوفیک" کا لفظ کچھ اسی بات کی خواہش نہیں کرتا کہ جس وقت 'متوفیک' فرمایا گیا وہی وقت میں عیسیٰ علیہ السلام کو موت دے دیتا۔ ہذا ترجمہ اور..... ہر چہ ہر روز ہر روز کے ہوتے بھی متوفیک کے معنی صادق آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ تو نہیں فرمایا کہ "یعنی انی متوفیک الان اوبعد سة وغیر" بلکہ "یعنی عیسیٰ علیہ السلام میں تم کو مارنے والا ہوں اب یہ عیسیٰ اس برس یا اس برس کے بعد بلکہ مطلق فرمایا۔ پس جب اللہ تعالیٰ ان کو مارے گا۔ متوفیک صادق ہو جائے گا۔ در گریہ معنی لو کہ اس عیسیٰ علیہ السلام میں ابھی تم کو مارنے والا ہوں اور انھوں نے ان کی طرف سے در قبل حث حضرت محمد ﷺ کے عیسیٰ علیہ السلام کی موت متفق ہو چکی۔ تو اریات و حدیث و قایل عمدہ عظم و عہدے آرام کا جواب کیا دوتے جو حیات و کور بلند تات رتے ہیں۔ سب کو ترک کرنا ہوگا ورتیق ہاتھ سے جاتی رتے ہیں۔ ان واسطے حد مفسرین و در خود حضرت ابن عباس رحمہما اللہ عین تقدیم و تاخیر کے آیت مذکورہ میں قائل رہے ہیں۔ کیونکہ ہر فرقہ ہے کہ کوئی باعث قول تقدیم و تاخیر کا آیت مذکورہ میں سوائے تطبیق سے مابین صومع سے نہیں۔

اور بھی سنو "متوفیک" میں ضمیر خطاب کا مرجع حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ اور فحک "میں بھی خط" ہی عیسیٰ علیہ السلام ہوں گے۔ کیونکہ معطوف بلام معطوف علیہ ہوتا ہے۔ درجہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نام جسم مع روح ہے۔ اور خطاب بھی اس حالت میں ہوتا ہے کہ وہ زندہ ہے وقت خطبہ تو جیسے کہ موت عیسیٰ علیہ السلام پر نہیں اس کے جسم پر اتنی ہے "رفع" بھی اسی کے لیے ثابت ہوا۔ تو معنی یہ ہوا کہ اسے موت میں لے کر تیرے بدن و ہر ہر پھر تم کو مع بدن اور روح کے اٹھانے والا ہوں گا کہ اسے مرفوع ہونے کا وہی قادیان قائل نہیں۔ بلکہ مرزیوں کے مطابق یہ معنی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام میں نے تم کو مار کر تیری روح کو سونے بدن کے ٹھکانے اور یہ چہ معنی و اس عبارت کا مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا۔ کما مر اور اگر معطوف میں ضمیر خطاب سے مراد روح لیا جائے علاوہ ذکر کل اور مراد اس سے جزء ہے کما هو مذهب الجمهور تو یہ وجہ ہے کہ اس کا معنی اپنے معنی میں نہیں جیتے و ربط ہر قصص آیات و حدیث و کلام و ماہ میں ہر راہی را و تاہم مل ہی تو وہیں کا بھروسہ لیتے ہیں۔ شاید کہ قادیانی منامیرانی ہست کو تو نہ ہے۔ اب میں وہی معنی پیش کر دوں جو اس آیت کا اس کے نبی اور نبی کے مددگار فاضل نور الدین نے لکھے ہیں۔ خیم نور الدین نے کتاب تصدیق براہین احمدیہ" صفحہ ۸۰ میں لکھا۔ **وَقَالَ اللَّهُ يٰعِيسٰى اِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ وَذَافِعُکَ** الٰہی "جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا عیسیٰ علیہ السلام میں میں نے اور ہوں تجھ کو در بند کرنے والا ہوں اپنی طرف سے۔ اب یہاں برو کہ اس عبارت میں موت کا ذکر بھی نہیں بلکہ لینے کا ذکر ہے۔ اور لینے کا معنی درست نہیں ہے کہ "میں تجھ کو آسمانوں پر اٹھا کر تیرا درجہ بلند کرنے والا ہوں"۔ اور مرزا خود "براہین مدنیہ" میں لکھتا ہے "انی متوفیک و ذافعک الٰہی"۔ "اے عیسیٰ علیہ السلام میں تجھے

کامل اجر بخشوں گایاوت دوس کا اور اپنی طرف تھوڑا سا کا (صفحہ ۵۵) اور ان کتاب کے صفحہ ۵۱۹ میں لکھتا ہے۔ ”الی متوفیک ورافعک الی“ میں تجھ کو پوری نعمت دوس کا اور اپنی طرف اٹھاؤں گا۔“ ہر نقطہ یہ دونوں معنی مرزا نے الہام کی برکت سے کئے ہیں۔ اول معنی میں موت یعنی نہیں محض حتمی ہے۔ دوسرا مقام امتداد میں ہے مستند کو لزوم چاہئے۔ حتمی سے کام نہیں چلتا جب امتداد پیدا ہو اس میں اصل سوئی ادا حتمی الاحتمال بطل الاستدلال۔ اور دوسرے معنی میں موت کا ذکر بھی نہیں یہ بلند چوں نعمت کا اور پوری نعمت دینا جب ہی نہ کہ میں جسے شمع اس کے جسد کے تھانوں پر تھ کر مہر کیا جائے۔ جس مرزا نے تو خود ہی یقین کر دیا ہے۔ اس کو بھی جسے ہی موت پر ہرگز جزم و یقین نہیں ہے۔ مساوی نور مدین کا معنی اور مرزا کا اور اعلیٰ ہر اہل سنت و جماعت کے عقائد کے موافق ہے ہم کی کوہ میں اور قادیانوں کو بھی یہ معنی ماننا چاہئے ورنہ مرتد ہوں گے اپنے دھرم و دین سے۔ اصل میں بات یہ ہے۔ اصل کی طرف متاری کوئی شخص مگر چہرہ و رنگا دے مگر حق بات کا ہے۔ اس کی رو سے ہر اختیار یا با اختیار نقل ہی جاتی ہے۔ مرزا نے چند سال سے موت میں ”علی“ پر بہت اندھا زور کیا تا سخریہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور طاعہ اہل سنت و جماعت کی مرمت و ترمیم کے لیے صاف موافق مذہب مسلمانوں کے معنی کر گیا۔ اسی پر مبنی حمدیہ میں موجود ہے عیسیٰ علیہ السلام میں ہیں۔ میرے بعد ایک دوسرا آئے ہیں وہ سب باقی محمول ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔

کیونکہ حضرت محمد ﷺ سے پہلے صد ہا ہزار لوگوں کو پروردگار نے مکث طویل اور عمارت دار میں بد کسی مقدار معین کے دنیا میں رکھا۔ اور دوسرا معنی "خلود" کا ہمیشہ بداد ہوا۔ یہ معنی درست ہے کیونکہ آیت کریمہ کا یہ معنی ہوا کہ کسی شخص کے لئے قبل آپ نے اے محمد ﷺ صاحب ہم سے ہمیشہ کاربہا یا میں مقرر نہیں کیا۔ جس یا آپ فوت ہو جائیں تو وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے یعنی ہمیشہ کوئی نہ رہے گا۔ سو جملہ اہل اسلام اس امر کے معتقد ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہمیشہ نہ رہیں گے جب ان کی موت کی تاریخ کوئی نہ وہ وفات پائیں گے۔ پس اس آیت سے بھی موت عیسیٰ علیہ السلام ثابت نہ ہوئی۔

فَوَلِّهِ ^{۱۸} اَنۡ يَّجۡلِلَ اِلٰهَ اَحَدٍ مِّنۡ اِلٰهِنَا لَا تَحۡفَظُنَّ اَفۡۡۤسَہٗ وَاَفۡۤسَہٗ ۝۱۸

الجواب مطلب اس آیت یہ ہے کہ پروردگار نے زمین و زندہ اور مردہ لوگوں دونوں کے لئے کافی کیا ہے۔ زندہ لوگ زمین کے اوپر اور مردہ لوگ زمین کے پیٹ میں رہیں گے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی زندہ شخص مرنے کی صورت پر بھی تامل نہ کرے گا۔ کیا عقائد ہے تہہ را۱۸ اے قادیانی فرقہ کے دو اسے حضرت ادریس علیہ السلام پر ہے ہیں یا نہیں؟ اور اب تک موجود ہیں یا نہیں؟ اور حضرت سرور عالم ﷺ کا معراج مبارک نہ جماعت ثابت ہے ورنہ بجا حدیث سحری کی موجود میں۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ معراج سے بھی تم لوگ منکر ہو جیسے کہ تہہ را ثانی اس کا انکار کرتا ہے۔ "ولیس ہذا بمصادرة علی المطلوب"۔ یہ سواں بھی ملا عبد الواحد خطیب نے اپنے پیغمبر کی کتابوں سے نکالا ہے اور اس آیت سے بھی موت عیسیٰ علیہ السلام ثابت نہ ہوئی۔

اور مر قادیانی کی کتابوں میں ایک دوسرا بھی ہے۔ وہ یہ ہے۔

سوال پروردگار نے قرآن پاک میں فرمایا ^{۱۹} فَمِنۡہَا نَحۡیِیۡوۡنَ وَفَمِنۡہَا نُمُوتُۢنَّ ۝۱۹

ان تم لوگ زندہ رہو گے اور اسی میں تم مردے گے "مرزا اسی حصر سے سمجھا ہے کہ کوئی فرد موت سے نہ آسکے گا۔ زندہ رہ سکتا ہے اور نہ وہاں پر مرے گا۔ یہ بڑی دلیل ہے اس کے بغیر رو زمین کے نوع انسانی کا مستقر و مستودع یعنی قرار گاہ و نہیں تو پھر کس طرح اس طرح کا قیام یا معیشت ممکن رہے؟

الجواب یہ بیان بطریق اصالت ہے یعنی اصل قویہ ہے کہ عیسیٰ زمین میں زندگانی بسر کریں گے اور اسی میں مریں گے۔ اس میں یہ تو نہیں فرمایا کہ کبھی کسی امر عارضی کے سبب ان کی اور سے زندہ رہیں گے بلکہ ان کی زمین پر پیدا ہونے ہی آسمانوں پر نہ رہیں گے۔ اور ہزار سال یا اس ہزار سال تک وہاں زندہ رہ کر پھر وقت موت کے زمین پر آئیں گے۔ اس پر بھی یہ آیت صادق آئے گی بوجہ اس کے کہ اس کی حیات کچھ قدر دور ہوگی۔ اس میں ادا رہا اور فی ارض پائی گئیں۔ ولعمریٰ ہذا ظہر حد

اس سے روشنی ہوتی ہے کہ اگر وہ موت کی تہہ ہوں بطریق اصالت کے یہ منافی نہیں ہے بلکہ بعض افراد بشری کو عارضی طور پر کسی دور کر دیا گیا ہے۔ دیکھو جیسا کہ ان کے لئے مہل اسی اور قراہ کا دعویٰ الہی ہے۔ پھر بھی ہاں جو اس کے زمین پر عارضی ہے۔ موت اور تدبیرت رکھتے ہیں۔ جیسے کہ ہر قطر و مارش کے ساتھ ملکہ کا آنا، جنگ بدر میں اسلام کا آنا وائے اہل اسلام نے، خود حضرت جبریل کا آنا حضرت محمد ﷺ پر۔ ان مباحث میں ۱۸۳ میں ہے۔ جبریل علیہ السلام جو تین ہزار بار رسول اللہ ﷺ پر مارے گئے ہیں۔ اور ایسا ہی کثرت نزول ہوا ہے جمیع پیغمبروں۔ اور ہر انسان کے ساتھ جو کثیر ہے مقرر ہیں ہاتھ پاؤں، داک، کان، آنکھ وغیرہ سوراخوں پر متعین ہیں، خود منہ پر یک لخت مقرر ہے۔ جب کوئی مسلمان درود شریف پڑھتا ہے تو حضرت ﷺ کے دربار میں

سے جاتا ہے۔ دن کے اعمال رات کو اور رات کے دن کو فرشتے لے جاتے ہیں۔ جو مسلمان کا تین جوہرِ نجات کے دھنیل یا میں موندھے پر مقرر ہیں۔ یہ مژا کو یاد نہیں۔ بعد میں مسلمان کی اس کے ہمراہی فرشتے اس کی قبر پر استغفار اور تسبیح و تہلیل پڑھتے رہتے ہیں اور قیامت تک پڑھتے رہیں گے۔ مسجد اور خانہ کعبہ کے ارد گرد جو ہزار ہا فرشتے محافظ رہے ہیں۔ وقتِ خروجِ دجال کے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ اور بیت المقدس اور طائف کے ارد گرد فرشتے دیوارِ بلند کر دیاں کر دوک میں گئے۔ سرساری مثالیں لکھوں تو دفترِ تنظیم و مسدود منصف کو اس قدر کافی ہیں اور بد مزاج و بے دین و بدو مسلمین کو قرآن شریف میں کافی نہیں۔ اور ﴿فِيهَا تَنْخَبِذُ رَفِيقًا تَمْوَنُونَ﴾ میں تقدیمِ طرف سے جو کہ پایا جاتا ہے کہ اسی زمین کی میں زندہ ہو گئے اور اسی زمین میں تم مردے سووہ ستر ترقی نہیں بلکہ اضافی ہے بہ نسبت استقرارِ اصل کے۔ واما الاختصاص المستفاد من الآية في قوله تعالى ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ فهو انه لم يجعل التكويس احدى له المفعول اليه عارض غير لازم وفي هذه الصورة يتصور الانفكاك بين المفعول والمفعول اليه كما في قوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ ادا كان ريد يحصل راحة المعاش في الليل وينام في النهار. وكل عارض ہونے مفعول اليه يعني حياۃ في الارض کے قصہ ترے انہیں کا اور حد زان پھر چڑھ جائے اس کا بدیش ﴿وَقَوْسُوسَ لَهَا الشَّيْطَانُ﴾ اور ﴿فَاخْرَجْنَاهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ﴾ ہے جب کہ ہمیں معون سے بعد مرروں کے پھر آسمان پر جا کر حضرت آدم علیہ السلام کو سوسہ ۱۱۔ تو بعض افرادِ نوح انسانی جس کا وہ پیدائشی و فطرتی شیخ روح القدس کا ہوا یعنی جو آدمی کہ حضرت جبریل علیہ السلام

دارنے سے پیدا ہوا ہو جیسے کہ تین جہیزہ تو اس کا سماں پر جانا جیسے مادرِ ست۔ جس اس آیت سے بھی موت ثابت نہ ہوئی۔
مولہ والی عبود الک من الایات۔
بحوالہ آیاتِ قرآنی نے ظہر ہی میں پوشیدہ رہ گئیں۔ مژا کر رہا۔ تو اس کا جواب بھی ممکن دیا جاتا اور بارہا علماء اہل اسلام نے ایسے جواب دیے ہیں کہ اب تک میں سو ۲۰۰۰ مروریوں سے اس کا منہ جواب بھی نہ ہو سکا۔ جس شخص نے مسلمانوں کی کتاب میں یہ لکھا کہ وہ اس کو خوب جانتا ہے۔
مولہ اور احادیث میں بھی حیاتِ حیوانی کا ذکر نہیں ہے۔ اگر بتے تو موت کا ثبوت پایا۔
بحوالہ "لعنة الله على الكاذبين" لدحالبین جیسے علماء کی حیات کی حدیث انتہائی ہیں۔ یہ اجماعی مسئلہ ہے جتنی حد امت و رحمت سے تسلیم کیا ہو ہے دراز ان سے زیادہ واضح ہے۔ قبر جن پر اللہ تعالیٰ کا قبر ہے اور جو شقی اری اور قرآن وحدیث میں ان اور انبیاء علیہم السلام سے اپنے آپ کو ہائے اُزاف شیطانِ فوق جانتے ہیں وہ دھمے ہو گئے ہیں۔
نہ بید ہر روز شہرہ چشم چشم آفتاب را چہ گنار
"حق" وہ کہہ سکتا کہ جہالت کا پردہ اٹھ جائے اور کچھ قدر تمہاری تردید کے ضمن میں کتاب میں بھی مذکور ہے۔
مولہ چنانچہ ذیل میں بطور نمونہ کے تین حدیث کے ٹکڑے ہم نقل کرتے ہیں۔
قال ﷺ فاقول كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا ذُمْتُ

فِيهِمْ رَحْمَةً تَوْفِيقِي كُنْتُ ابْتُ الرِّقَابَ عَلَيْهِمْ تَابَ عَلَيْهِمُ تَابِي مَرَّتَيْنِ يَرْحَمُ

۶ قل یحییٰ ذی عسی بن مریم عاش عشرین ومانه سه
حدیث بروایت حضرت عائشہ صدیقہ مستدرک حاکم وطبرانی میں موجود ہے۔

۳۔ ”قال کان موسیٰ وعیسیٰ حیین لما رسعہما الا الباعی“ یہ حدیث
ہائے ثقاہت کتبوں میں موجود ہے مثلاً تفسیر ابن کثیر و فتاویٰ دہلیہ و اہل بیت
وغیرہ۔

اقول: بے ملکی بھی بری بلا ہے۔ ملائی فقط عبارت کتابوں کی سوائے قسم و عہد سے عید ہے اور وہی عبارت اس کے منہ پر اٹھی ماری جاتی ہے۔ ملائی نے تیس نمبرے تیس نمبرے کیوں کئے ہیں۔ یہاں یہ بھی بات ترتیب کیے بعد دیگرے جو دیتا ہوں وراثتی ناموں سے حیثیت جیسی تعلیم کی ثابت کرتا ہوں۔ ماضی میں کو غور و انصاف سے ملاحظہ کیا جائے۔

اول ٹکڑے کا جو ب "مفصل" مکتبہ کی برکت قادیانی میں ہے۔ یہاں بقدر کیفیت بیان کرتا ہوں۔ وہ قادیانی کا مطلب بیان کرتا ہوں وہ ایسا ہے کہ بخاری کی حدیث کے اول ٹکڑے سے معادوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قبل رسول اللہ ﷺ کے فوت ہو گئے ہیں۔ یہاں رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ "جب روز قیامت کے پروردگار مجھ سے میری امت کے اعمال کی نسبت دریافت فرمائے گا تو میں جواب میں وہ بات عرض کروں گا جو کہ بندہ سنا ہے یعنی عیسیٰ علیہ السلام نے مدتوں کے ارہار میں یہی ہے۔ جتنی جب کہ عیسیٰ علیہ السلام سے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام تم نے کہا تھا کہ تم کو اور تمہاری ماں کا خدا نہیں ہے

نے سچ و کھت علیہ شہدہ فاذمت علیہم ۛ فہم توفیقی کتب
 لب علیہم ۛ (اور حق میں اس پر حصر اور اس کا گیسل جب تک کہ میں ان کے
 سے کہ وہ اتوں تو نے مجھ کو توں توں میں ان پر) رسول اللہ ﷺ فرماتے
 میں میں میں اس کا پتی امت سے مانا ۛ رسول اللہ ﷺ نے میرے
 میں سے ۛ میں اس صورت پر نہ فرماتے اس بعد کہ ۛ فافقوں کما فی
 اتصال میں علی فی السیعدہ میں کانہ رسول اللہ سے قبل یہ وعدہ ہو چکا ہے۔
 ۛ قیامت کا نہیں ہادیوں ۛ اور حق علیہم ۛ میں نے اس حد میں ان
 میں نے دربار میں یہ عرض کی ہے میں افعال میں باضمیت بہ نسبت زمانہ حضرت
 ۛ میں نے اور توفیقی ۛ قیامت کا (مارتے تو نے مجھ کو) دیتا ہے۔

۱۔ جواب اس بنا پر کہ قال یعنی بقول ہے۔ اور توفیتی کا معنی موت حقیقی کی علامت ہے۔ اور حشر وہاں یعنی یہ کہہ کر یعنی اللہ عزوجل ہر روز حشر یا اللہ جب تک کہ
۲۔ اندر نہ ہو تو تو۔ تو اس سے اندر پہنچا نہ اور پہنچا نہ اور اس کے تو
۳۔ توی بعد اتر آئے۔ آسمان سے تو اس وقت تو خود ہی نہ پہنچا تھا۔ میں
۴۔ حق موت کا جس ابن مریم کے لئے بعد الزول ہو گا تو "توفیتی" کی ماضویت ہے
۵۔ یہ کثرت کے حوالے سے دجائے گی۔ اور چونکہ ہر روز حشر جواب و سوال یعنی ہر
۶۔ قول "نی جدد جوئے صیغہ مضارع کا ہے قال "صیغہ ماضی ایسا تاکیدی فعل ہے اور ہر
۷۔ اور ماضی یعنی مستقبل قرآن شریف میں یہ سیاق اسباق متجاہد یا متجاہد
۸۔ وہ الشمس ٹھوکر ٹھوکر خورشید کے خورشید میں سے رویت ہے۔ سطور
۹۔ الشمس والقمر يوم القيامة واداء الحروف اكدت واداء الحروف اكدت واداء الحروف اكدت

وعطاء تمطر السماء يومئذ فلا يبقى نجم الا وقع اورا یہی ہی اس کے بولکل
 اس ۳۲۰ مہارک کے سچے بصورت، ماضی میں مگر ماضی ان کا مضارع کا ہے۔ یعنی وہ
 اللہ تعالیٰ میں ماضی "تہوا" بمعنی مضارع مستقبل ہے کیونکہ یہ براہت حشر کے
 ہوگی۔ اور حدیث شریف میں بہت جگہ ماضی مضارع کی جگہ آیا ہے۔

صحیح بخاری شریف ص ۳۱۶ میں کتاب المساکات سے دو تین حدیثیں نقل ہیں۔
 حدیث ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی جس میں "استاذن" ماضی صیغہ ماضی مضارع "استاذن
 یہ گیا ہے۔ بقرینہ فیقول اللہ تعالیٰ کے پوری حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان
 النبی ﷺ کان یوما یحدث وعنده رجل من اهل البادية ان رجلا من اهل
 البصرة استاذن رہ فی الزرع فقال له الست - (صحیح) اور خود ہی ﷺ
 نذر کی حدیث موجود ہے کہ جب وہاں میں ﷺ کا تو پچھلے پائے کا حیا۔
 قلنی پچھل جاتی ہے۔ اس حدیث میں صیغہ ماضی کا فرمایا گیا ہے مراد اس سے مستقبل۔
 وہ عبارت یہ ہے ذاب کما ینذوب الرصاص۔

صحیح بخاری کتاب الجہاد باب مسیح الغیاری فی سبیل اللہ میں پہلی حدیث میں جو ہے
 مہارت ہے۔ ویح عمار تقتله الفتنۃ الباغیۃ عمار یدعوہم الی اللہ یدعوہ
 الی النار۔ اس پر علامہ بخاری ص ۵۵۹، جلد ۶ میں فرماتے ہیں: العرب تعبر بالفعل
 المستقبل عن الماضي اذا عرف المعنى كما تعبر بالماضي عن المستقبل
 (صحیح) باب الجہاد باب جواز انوفد میں ہے: فقالوا ا هجر رسول اللہ ﷺ میں
 ماضی یعنی مستقبل ہے۔ اے یہ ہجر من الدنیا واطلق لفظ الماضی لما راو فیہ من
 علامات الهجرة عن دار الفناء (صحیح) حاشیہ بخاری۔

۱۔ یف میں پورا کلام اس مقام تک کہ یہ ہے ﴿وَأَذَقْنَا لَعْنَةَ يَحْيَى ابْنِ مَرْيَمَ
 قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخَذُونِي وَأَمَى إِلَهُي مِنَ ذُنُوبِ اللَّهِ قُلْتُ سُبْحَانَكَ
 ۲۔ لی ان اقول مایس لی یحییٰ ان کنْتُ قُدَّتْهُ فَقَدْ عَذَّبْتُهُ تَعْنَمُ مَا لِي
 ۳۔ ولا اغنم ما لى بفسک۔ انک انت علام العُیُوبِ ۴۔ ما قُتْلُ لَهُمْ اَلَا مَا
 ۵۔ سی بہ ان اعنوا اللہ رتبی ورتبکم۔ وکنْتُ عِیْہِم شَہِیداً مَّا ذَمْتُ فِیْہِمُ
 ۶۔ یوفیننی کُنْتُ انت الرقیب علیہم وانت عسی کُنْ شَیْءٌ شَہِیدٌ ۷۔
 ۸۔ ہم فانہم عاذک۔ وان تغفر لہم فانک انت العزیز الحکیم ۹۔ قال اللہ
 ۱۰۔ یوم ینفع المضادقن صدقہم لہم جنت تخری من نخبہم الا نہز حلدیس
 ۱۱۔ ما اندر صی اللہ علیہم ورضوا عنہ ذلك الفوز العظيم﴾

مازن میں ہے قوله عروحل ﴿وَأَذَقْنَا لَعْنَةَ يَحْيَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ انت
 ۱۔ للناس اتَّخَذُونِي وَأَمَى إِلَهُي مِنَ ذُنُوبِ اللَّهِ ﴿وقل سائر المفسرين
 ۲۔ بقول اللہ له هذا القول يوم القيامة بدليل قوله ﴿یوم یجمع اللہ
 ۳۔ سل﴾ ﴿وذلك يوم القیمہ﴾ یہاں جب "قال" کو بمعنی مستقبل یا تو یہ
 ۴۔ وارر ہوتا تھا کہ "اد قال اللہ" میں "اد" کی قضا تو یہ ہے کہ مدخول اس کا ماضی
 ۵۔ جواب دیا کہ "اد" بمعنی "ادا" ہے۔ جواب کی عبارت یہ ہے واحبب عن
 ۶۔ ف اد بانہا قد تحیی، بمعنی ادا کفولہ ﴿ولولوتری اذ فرغوا﴾ یعنی ادا
 ۷۔ وقال الراجزی

۱۔ حراک اللہ حتی اذ جزی جنات عدن فی السموات العلی
 اور مدارک وغیرہ میں بھی ایسا ہی ہے۔ ﴿فَقَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ

مصدق ہے کہ متعلق ہے خازن میں کہ جمہور علماء کا اتفاق ہے کہ یہ دن قیامت کا روز ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام جب کہ روز قیامت کے قبر سے اٹھیں گے تو کہیں گے۔ یہ جو کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف سے قصہ کیا ہے۔ ﴿إِنَّمَا أَتُوْنِي بِهِ﴾۔ (الحج ۱۱۲)

تفسیر جلالین میں بھی "قال" کو بمعنی "يقول" یا ہے وادکر * اذی ای بقول ﴿لَنَنصُرَنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نُوْبِحًا لِّقَوْمِهِ﴾۔ (مائدہ ۱۱۷)۔ مصاصی بمعنی المصارع علی طریق قولہ تعالیٰ ﴿وَمَادِي اصْحَابِ الْاُخْدَةِ﴾۔ مادی بمعنی پسادی ہے۔ اور مادی کا مذہب بھی یہی ہے کہ بیت * یہ وہ اذی اللہ یعیسیٰ ابن مریم ﴿الحج ۱۱۲﴾ میں قال بمعنی "يقول" ہے۔ جبکہ فالقول کہ قال العبد الصالح میں قال بمعنی بقول ہے۔ ﴿وَرَفَعْنَا نُوْفِيسٰی﴾۔ (مریم ۱۱)۔ ہے۔ مگر وہ موت جو بعد النزول من السماء عیسیٰ علیہ السلام پر وارد ہوگی۔

اہم بخاری کتاب التفسیر باب میں قولہ ﴿فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ مِنْ مَّخْبَرٍ﴾۔ کے اذ قال اللہ میں قال کو بمعنی بقول کہتے ہیں۔ مگر وہ اذ کو صلہ یعنی زائد شمراتے ہیں کہ صاف اپنے مذہب کو بیان کرتے ہیں کہ ابن عباس کی حدیث (فالقول كما قال العبد الصالح) سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ عہد ماضی میں ﴿لَنَنصُرَنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ اور ﴿فَلَمَّا نُوْفِيسٰی﴾ خبر دیتا ہے کہ عیسیٰ مرچکے ہیں بلکہ "واذ قال اللہ میں قال" بقول کے ہے۔ اور یہ سوال و جواب قیامت کے دن ہوگا۔ جس کا ثمرہ یہ ہوا کہ "فَلَمَّا نُوْفِيسٰی" کا تعلق قیامت کے دن سے ہے۔ جیسا کہ درمنثور میں مذکور ہے۔ ﴿فَلَمَّا نُوْفِيسٰی﴾ سے کسی نے کہا کہ اس آیت کا قصہ کب ہوگا؟ کہا قیامت کے دن۔ اس پر یہ پیش فرمائی کہ کیا تو نہیں دیکھتا خدا تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ یہ تمام تین آیتیں دنوں میں ہیں۔

﴿وَنُوحٍ ابْنِ نُوْحٍ﴾۔ ﴿وَعِدَا يَوْمٍ يُفْعَلُ الصَّادِقُ صُدُقُهُمْ﴾۔ (ہود ۱۰۶)۔ حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں کہ پروردگار جب روز قیامت کے مجھ سے فرمائے گا کہ اے نبی تجھ کو معلوم نہیں کہ میرے اصحاب یعنی امت کے لوگوں نے کیا کچھ کیا ہے بعد سے تو میں اس کے جواب میں بدوہ صالح میں ﴿لَنَنصُرَنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾ کا قول عرض کروں گا کہ ﴿كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾۔ ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ ﴿كُنْتُ نَبِيًّا﴾۔ ﴿وَرَفَعْنَا نُوْفِيسٰی﴾۔ (مریم ۱۱)۔ اور میں اس کا ثمرہ تھا جب تک کہ میں اس کے ساتھ تھا پھر جب وہ مر گیا تو نے مجھ کو تو اس پر گواہ کیا۔

اس حدیث میں کہا قال العبد الصالح میں قال بمعنی "يقول" ہے ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ سے معنی موت کا ہو مگر وہ موت جو بعد النزول من السماء ہے۔ ﴿وَنُوحٍ﴾ جس کے سارے اہل اسلام صحابہ کرام سے لے کر آج تک قائل ہیں۔ پس اہم ﴿وَنُوحٍ﴾ کی اصل مت مرخومہ طرح نزول متجہ ہیں مریم کا ہی قائل ہے نہ اس کے کی مثالیں ﴿وَنُوحٍ﴾ نام بخاری نے اپنی "تاریخ نبیہ" میں بھی لایا ہے جس وعدہ نبوی نے تمہارے "میں ذکر کیا ہے: واخواجه البخاری فی تاریخہ والطبرانی عن عبد اللہ بن سلام قال یدعی عیسیٰ بن مریم مع رسول اللہ ﷺ وصاحبیہ فیکون ﴿وَنُوحٍ﴾۔ (الحج ۱۱۲)

ابن دربخاری نے بخشی نام بدرامدین عیسیٰ کی عمارت نقل کرتا ہوں۔ باب ﴿لَنَنصُرَنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾۔ ﴿وَاذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰی ابْنَ مَرْيَمَ اَنْتَ اَنْتَ لِنَاسٍ﴾۔ ﴿لَمَّا يَخَاطَبُ اللّٰهُ بِهِ عَبْدَهُ﴾۔ ﴿وَرَسُولُهُ﴾۔ ﴿عِيسٰی ابْنَ مَرْيَمَ﴾۔ ﴿وَمِمَّا عَمِلَا لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾۔ ﴿مِنَ الْاَعْمَالِ﴾۔ ﴿وَامَهُ﴾۔ ﴿الْهَيْسُ﴾۔ ﴿مِنْ دُونِ اللّٰهِ﴾۔

تہدیداً لمبصارى وتوبيخاً وتقريعاً على رؤس الاشهاد. هكذا قال قتادة وعمرہ صحابہ بخاری کے ساتھ قولہ ﴿وَقَالَ اللَّهُ﴾ يقول وقال اللہ وادھما صہ (پر بھی فرماتے ہیں۔ اشارہ الی قولہ تعالیٰ ﴿وَادَّاهَا صَدَةً﴾ واللہ یعیسیٰ اس ﴿مَرْيَمَ﴾ وان لفظ "قال" الذی ہو ماضی بمعنی "يقول" المضارع لان اللہ تعالیٰ اما يقول هذا القول يوم القيمة وان كلمة اذ صلة ای زائدة وقار الکرمالی لان اذ للماضی وهما المراد به المستقبل قلت اختلف المفسرون هنا فقال قتادة هذا خطاب اللہ تعالیٰ لعدہ ورسوله عیسیٰ ابن مریم علیہما السلام يوم القيمة وتوبيخاً وتقريعاً لمبصارى الصحابة اقتداء میں نے کہ یہ جو یہ دوسواں قیامت تو دنیا کی وقت آسمان پر جا۔۔۔ بوجہ سے جیسا۔۔۔ عنقریب آنے کا۔ اس سے ثبوت موت فی اول نسیں اور نہ کسی وضو سے بلکہ اختلاف در دوسری شق سے ترفع بجسده علی السماء ثابت ہوتا ہے۔ اور "علامہ سنن" اس پر فرماتے ہیں۔ کہ "قال" بمعنی "يقول" ہے۔ اور "اذ" عبارت میں زائد ہے۔ قولہ ﴿وَادَّاهَا صَدَةً﴾ يقول وقال اللہ وادھما صہ (اللہ اعلم ان قولہ يقول نفسیر لیبان ان الماضی بمعنی المضارع وقولہ "قال" اللہ لیبان ان "اذ" زائدة ثم صرح بذلك بقولہ و"اذ" ههنا صلة كافة قال. قال فی اذ "قال اللہ" بمعنی "يقول" واصله قال اللہ و"اذ" زائدة واللہ تعالیٰ اعلم۔ انتہی اور امام بخاری نے جو کہ کسی جگہ میں "مُتَوَقِّفٌ" کا معنی ابن عباس نے "مُمِیْک" سے تو اس میں وعدہ موت ہوا، بالفعل موت ثابت نہیں ہوئی پروردگار فرماتا ہے کہ "اے عیسیٰ میں ہی تجھ کو مارنے والا ہوں۔ یہود"۔ اور انھار اس امر

۱۔ ”جیسی نہ خدا ہے اور نہ خدا کا بیٹا“۔ بلکہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کے وقت موت میں مارے گا اور جو کہ حق تعالیٰ کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں وہ کھوج جائیں گے کہ مسیح بن مریم کی مثل آنحضرت ﷺ کے اثر موت سے متاثر ہوں گے۔ ہام بخاری کا صاف یہی مدعا ہے۔ یہ سوال وجواب حشر کے دن ہوگا۔ ”کما یدل علیہ قوله تعالیٰ ﴿هَذَا يَوْمُ نَبْعُ الْوَعْدِ﴾ اور ﴿فَلَمَّا رَفِئْسُ﴾ حکایت ہے وفات بعد النزول سے اور حدیث اقول کما قال العبد الصالح میں قال ”معنی بقول“ ہے۔ اگر اہم بخاری کا یہ مدعا ہے کہ ہوتا تو ”قال“ کو ”معنی بقول“ اور ”اذ“ کو زائد کہنے اور ﴿هَذَا يَوْمُ نَبْعُ الْوَعْدِ﴾ صدفہمہ کے لئے کی یا برحق و موت کو زمانہ ماضی میں کیوں نہ ثابت کرتے۔ حدیث بخاری کا باب مردن میں ”کا ہند صنا ورس“ کے لئے کو قیامت کی شانوں سے پھرانا اور اس زمانے میں ایک سجدہ کا دنیا اور دنیا کے اسباب سے اچھا ہونا۔ اور رسول اللہ کے مقبرہ میں امن ہونا۔ ورنہ اور عمرہ کا حرم ہند صنا اور اہل کتب سے ہوائے اسلام کے خزیہ وغیرہ چھو قبل نہ کرنا یہ صاف کہہ رہا ہے کہ ہام بخاری کا مذہب منافق مذہب کی امت مروجہ ہے۔

بڑا حق اور اندھا اور گمراہ ہے جو مام بخاری کا مذہب یہ کہتا ہے کہ عیسٰی علیہ السلام
مرے اور ان کا نہیں آیا۔ اس حدیث و قیامت و تقابیر میں تو عیسٰی بن مریم ہی کے دوبارہ
زمین پر زندہ ہونے کی خوشخبری ہے۔ مررائی لوگ کسی ایک ضعیف حدیث ہی سے ثابت
کے کہ عیسٰی علیہ السلام مرے اور اس کا نہیں ہے۔ حق نہ ہائی باتیں جلتے ہیں۔ نہ
حق اس واسطے کہ اسے افسوس نہیں میں نے یہ کلمات کرتے ہیں مگر موقوف ہونا
خیر کا بہتہ ہونا یہ عبرت کا تمام ہے میرا وغیرہ اب تک کوئی نشان ثابت نہ کر سکے۔

زیادہ تحقیق اس مقام کی جناب فضیلت آب فاضل گولڑوی کی تصنیفات میں موجود ہے، اس میں دیکھو۔

جواب سوم اس بنا پر کہ آیت **إِنَّا نَفُتِنَا** صحیح ہے میں "اد" اور "کس" اور "ان" ماضی بھی اپنے ہی معنی میں ہے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ سے قبل درمیان ماری تعالیٰ اور عیسیٰ علیہ السلام نے یہ جو بوسوں ہو چکا ہے۔ مگر (توفیقی) ﴿فَلَمَّا تَوْفَّيْتَهُ﴾ میں "معنی موت نہیں بلکہ معنی" دفعی ہے۔ معنی یہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جب مجھ سے پروردگار میری امت کی نسبت دریافت فرمائے گا تو میں وہ عرض کروں گا جو اندہ صانع عیسیٰ علیہ السلام نے بروقت زندہ ٹھہ جانے کے آسمان پر عرض کی تھی۔ وہ یہ کہ میں عیسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا کہ "یا مد میں پٹی مت پر گزر" صحابہ کرام میں سے میں موجود ہوں۔ جب کہ تھا یہ تو نے مجھ کو یاد دلاتا ہے کہ تو تو خواہی رہا گراں تھا۔

قرآن شریف میں اکثر جگہ "توفی" کا معنی موت یا نیند ہے۔ مگر فلما توفی عیسیٰ میں معنی موت نہیں بلکہ معنی "دفعی" ہے۔ جس کا معنی یہ ہے کہ اس نے صحابہ کو نے مجھ کو۔ یہ معنی بہت کتوں میں موجود ہے۔ جس میں صاف رفع جیسی فتح بن مریم کے ساتھ ثابت ہوتا ہے مگر بہتر یہی ہے کہ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ "مَنْ جِيءَ لِيُخْبَرَ بِمَوْتِ مُحَمَّدٍ رَأَى كَلْبًا يَلْعَبُ بِلِجْنِ النَّبِيِّ" کے اخیر میں کسی ہندوستانی شاعر کی نظم جو ملاحظہ کی گئی ہے، اس میں خود ابن عباس سے منقول ہے۔

وہ شعر یہ ہے۔

فرزند علم مستطی رش فرماتے ہیں کیا دیکھنے کے وقت راہ سے بخاری میں رقم اس فرزند علم مستطی سے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما میں۔ اور منجی کے قیامی بنے

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ نے بھی وہی عبد اللہ بن عباس نے اُتر چہ بخاری میں صوفیک کا معنی ممیک میں "تیر" ہونے والے ہوں۔ "ت" جس سے توفیق و موت ثابت ہوتا ہے۔ مگر فلما توفی عیسیٰ کا معنی فلما دفعی ہے۔ موت کا معنی نہیں دیتا۔ امید ہے کہ مرثیائی دُک بن عباس کا معنی تو اس ہی ہے۔ اپنے بن کا بیان ہے۔ "موت" میں ﴿فَلَمَّا تَوْفَّيْتَهُ﴾۔ متعلق دفعی کا معنی مروی ہے۔ حرج بن النبیح عن ابن عباس ﴿إِن تَعَذَّبْنَاهُمْ لَعَذَابُكُمْ﴾ بقول عبدک قد استوحیوا العذاب بمقاتلتهم ﴿وَأَنْ تَعَذَّبْنَاهُمْ﴾ من مروت مہم ومدفی عمرہ۔ یعنی عیسیٰ علیہ السلام حتی ابط من السماء الى الارض بصل الدجال فربوا عن مقاتلتهم ووجودک وقرؤا ان صد وان تعذبهم حيث رجعوا عن مقاتلتهم ﴿فَأَنَّكَ أَنْ لَعَزِبُوا﴾ لحکیمہ (منظر)

خیال کیجئے اس میں سے توں "ومد فی عمرہ" جس سے واضح طور پر روشن فرمائی ہیں مریم اور ان کے ساتھ ان سے زمین پر ثابت ہوتا ہے۔

تفسیر نازن، جلد ۱، ص ۵۰۹ میں ہے ﴿فَلَمَّا تَوْفَّيْتَهُ﴾ یعنی فلما دفعی الى السماء فالمراد به وفاة ورفع لا الموت ۸۲ نمبر کی حدیث میں یہ بہت موجود ہے۔ اور ابی بن تفسیر عباسی میں ﴿فَلَمَّا تَوْفَّيْتَهُ﴾ کا معنی فلما دفعی مدور ہے۔ اور بخاری میں "میں یہ معنی بھی نقل کیا ہے وکان السدی هذا خطاب والحواب فی الدب وکان ابن جریر هذا هو الصواب وکان لک حين رفعه الى السماء لدب الی۔

فرمایا حضرت محمد ﷺ سے کہ ہم سے ہوں گے ورنہ اللہ تعالیٰ ان سے ساتھ اس زمین و آسمان کو روکے گا اور وہ بطور فی البرہہ یوحیم ملی خلیہ و بطہرائی نے اور علامات امام مہدیؑ کی بھی بیانات کی ہیں۔ (دیکھو رسالہ کا ص ۷۰)۔

تیسرے تکریم کا جواب "اول جواب" یہ کہ یہ حدیث جنس باقیدین حدیث سے نزدیک غیر ثابت ہے۔ کہ فی اصول الحدیث۔

"دوسرا جواب" یہ کہ ہر تقدیر ثبوت کے مقید بقید فی الارض ہے یعنی حدیث کی تقدیر ساریت یہ ہے لو کان موسیٰ وعیسیٰ حنین فی الارض لهما وسعہما الا التباعی یعنی "اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے زمین پر تو اس کو جا رہا نہ مگر میری اتباع نہ۔ مگر چونکہ وہ دونوں زندہ فی الارض نہیں ہیں لہذا اتباع فی الارض اس وقت ممکن ہے جتنی دونوں زندہ میں مگر زندہ زمین پر نہیں ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام اگر چہ اٹھ ہفت ہفت ہوئے ہیں مگر انہی و بیہم سلام حیات حقیقی عند اللہ زندہ ہیں۔ جیسا کہ اور ایسا کہما ورد ان اولیاء اللہ لا یموتون بل یتقلون من دار الفناء الی دار البقاء۔ اور ان دونوں پر بھیروں کی خصوصیت اس سے کہ یہ دونوں نبی آخر کے اود حرم ہیں و رحمتی علیہما اگرچہ زندہ ہیں مگر مدہ فی الارض نہیں ہیں۔ ان پر زندہ ہیں۔ جو وہ حدیث صحیح مانتے ہیں وہ فی الارض کی قید ضرور رکھتے ہیں۔ مگر برہمن بڑے کامل کی نہ مانے تو اس کے قادیان مذہب کے جید عالم شیعہ مقلب بہ فاضل سید محمد احسن امروہی کی کتاب سے ثابت کر دوں۔ اور سبحان اللہ غرائب زمانہ سے ہے کہ مرزائوں کی زبان سے ایسی بات نکل جاتی ہے جس سے جمہور اہل اسلام کی ہمت نہ جاتی ہے۔ اس سید محمد احسن امروہی نے اپنی کتاب "شخص ہائے زندہ" کے صفحہ ۶۰ میں لکھا ہے و بارہ اثبات موت عیسیٰ علیہ السلام کے اور یہی آیت قرینہ ہے

لو کان موسیٰ وعیسیٰ حنین (یعنی جس کی صحت صاحبِ توحات کو مسلم نہ ہے حیات فی الارض مراد لینے پر۔

اول پونہ توحات کی میں حیات مسیح کی تصریح ہی متواتر پروردگی سے حیات کے کچھ گزیر نہ کی بیان ہوگا۔ مذاہب حدیث صاحبِ توحات وغیرہ اہل سدرہ کو جو متعلق ہیں حیات مسیح نہیں۔ کیونکہ جب کہ صاحبِ توحات نے حدیث مذکور میں لفظ "حنین" کو بمعنی صحیۃ فی الارض "نہضت یا تو مقتضی کلمہ" ہو گئے۔ تاہم موسیٰ عیسیٰ کا شرع میں سے منگی ہو کر اس سے کہ وہی زندہ فی الارض نہیں تو حدیث مذکور سے منہ منسوب واکہ میں یہ حدیث پر وقت ہونے تکسرت جہت کے اس حدیث کو زندہ نہ مانو گئے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان پر بھی زندہ نہ ہوں۔ "تفسیر ابن کثیر" اس حدیث کا یہی معنی یا ہے تو بیان ہوا۔ کیونکہ اس تفسیر میں اس حدیث کے سے اس پر جانا اسی خالی بدن کے ساتھ واضح ثابت کیا ہے۔ انیسویں حدیث نمبر ۲۹ کو اور اس سے حدیث ثابت ہو۔

ارشاد "سنت" توحات کے ۳۶ باب میں ابن عمر کی حدیث مرفوعہ جس میں ہے انصاری کا ذکر ہے حیات مسیح کو صاف ثابت کیا ہے اور بڑی قوت سے کہ جس سے چار اصحابیہ جماعہ حیات مسیح پر ثابت ہوا ہے اور اس حدیث سے اول ۳ سطر پر فرمایا کہ اسے موجودہ زمانے میں ایک جماعت زندہ ہے عیسیٰ اور الیاس کے اصحاب میں سے فی زماننا الیوم جماعۃ اُحیاء من اصحاب عیسیٰ والیاس علیہ السلام اور توحات ۳۶ باب میں حدیث معمران میں لکھتے ہیں کہ "جب رسول اللہ ﷺ داخل ہوئے اس میں تو عیسیٰ علیہ السلام اپنے بدن اسی کے ساتھ وہاں تھے۔ یہاں تک کہ اسے اس بلکہ ٹھکانا ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے اس آسمان کی طرف اور اس میں اس کو ٹھکانا دیا ہے۔

اور اس آسمان میں اللہ تعالیٰ نے اس کو حاکم بنایا ہے اور وہ ہمارا اول مرشد ہے کہ جس ۔
ہاتھ پر ہم نے رجوع کیا ہے اور اس کو ہمارے حال پر بڑی عنایت ہے۔ ہم سے ایک
ساعت بھی غافل نہیں رہتا۔ ”عبارت یہ ہے۔ فلما دخل اذا بعيسى عليه السلام بحسبہ
عیمہ لما لم يمت الى الان بل رفعه الله الى هذه السماء واسكنه به
وحكمه فيها وهو شيخنا الاول الذي رجعنا على يديه وله بنا عناية عظيمة
لا يغفل عنا ساعة واحدة۔

اسی فتوحات کے باب ۵۷۵ میں ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی کرامت میں سے
ہے یہ بات ہے کہ پروردگار نے اس کی موت سے رس کے پھر خاص یا رسول سے اس
جس کی نسبت سن سے عید تھی۔ جس نفع اس کا ہو سن اور دوسرا نصف اس کا
روح پاک فرشتہ بیکند جبرئیل علیہ السلام نے چپ کیا جس کو جنتی عیسیٰ علیہ السلام کو بی بی مریم سے
سے بشر کر کے در اٹھا یا اللہ تعالیٰ سے اس کو اپنی طرف پھرنے کو اتارے گا در حایہ
پروردگار کا وہ ہوگا، خاتم الاولیاء ہوگا۔ ”خبر زمانہ میں حکم کرے گا۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی موت میں
ان کے شرع کے ساتھ عبارت یہ ہے اعلم وفق الله واباک ان من کرامۃ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم عسی رہ ان جعل من امتہ ورسلا ثم انه اختص من الرسل من بعدہ
من البشر فكان نصفه بشر او نصفه الآخر روحاً مطهراً ملکا لان
جبرئیل علیہ السلام وھبہ مریم علیہ السلام بشراً سوياً رفعہ الله الیہ ثم ينزله ولیا
خاتم الاولیاء فی آخر الزمان یحکم بشرع محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی امتہ الخ۔

فتوحات کے ص ۷۳ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے باقی رکھا ہے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے عین رسولوں کو ان کے جسموں کے ساتھ اس دار دنیا میں اور باقی رکھا ہے اللہ تعالیٰ نے
حضرت اس پر اور حضرت خویہ خضر علیہ السلام کو اور یہ دونوں پیغمبروں میں سے ہیں۔ اور نزول

۱۰۰۰ مسلمانوں کو ۱۰۰۰۰۰ بت لرایا۔ اسی باب ۷۳ میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے
۔ میں وہی خود بن گئے۔ وہ قیامت کے قریب نازل ہوں گے۔ وہ
انہ یزول فی آخر الزمان (الخ) اور فتوحات کے باب ۳۶۷ میں ہے
۔ اب تک نہیں مرے بلکہ ان کو اٹھایا ہے اللہ تعالیٰ نے ان آسمانوں کی طرف
۔ بمت الی الان بل رفعہ الله الیہ الى هذا السماء۔ اسی شیخ اکبر نے
۔ میں اور محسن حدیث سن سدی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اب تک آسمانوں میں زندہ
۔ میں اس کے لئے رہے۔ یہ سن ۱۲۰۰ء میں نے فتوحات کو شاید کہ دیکھا نہیں
۔ میں مرانی وہ نوے، چھک بار، بد فریب کے کی رسالہ میں سہروپا عبارت کو
۔ میں اس کے لئے یہ ۱۲۰۰ء میں نے چھک فتوحات ثابت ہیں اس کے پاس نہ
۔ میں حوالہ دیکر جالوں میں نام کروں گا۔ اور تفسیر ابن کثیر کی عبارت مفصل قبل اس
۔ میں ہے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے کے اس جسم غصری کے ساتھ مقرر
۔ میں اسی کے مثبت اور مذہبی ہیں۔ پس مرزا انہوں کی بات کذب ثابت ہوئی۔ فللعنة
۔ میں علی الکاذبین

اور ”ایواقیت الخ“ کی عبارت ”مثلاً جی گھنٹے تو اس کا جواب بھی اسی طور
۔ میں جس دیا جاتا۔ یہ خواہ جس میں ہی کا مسند قادیان کی ہے۔ اور

دولہ وغیرہ وغیرہ توں رسالتی کتاب کا نام بجا۔ وغیرہ وغیرہ کے معنی تو ہم اس
۔ میں وہ لکھ کر اس کا رد دیتے۔ مگر یہ مذاہبی کی محض مکاری اور ابلہ فریبی ہے۔ بعضے بے علم
۔ میں ایسے ہی ہاں والے دے دیتے ہیں۔ یہ ان کی بے علمی کا ایک قسم کا پردہ ہوا کرتا
۔ میں

ویکون معی فی درجتی فقام شاب من احدیهم منا فقال له اجلس ثم ادعهم فقام ذالک الشاب فقال انا فقال هوانت ذاک فالقی علیہ عیسی و رفع عیسی من روریه فی البیت الی السماء قال وجاء الطلب الیہود فاحذرو الشبه فقتلوه ثم صلیوہ فکفر بہ بعضہم الی عشر مرۃ بہ ان امن بہ واخترقوا لث فرق فقالت فرقة کان فیہا ما شاء ثم صعد السماء و ہولاء البعقوبیہ وقالت فرقة کان فیہا ابن اللہ ما شاء ثم رفعہ الیہ و ہولاء النسطوریہ وقالت فرقة کان فیہا عبد اللہ ورسولہ ما شاء ثم رفعہ اللہ الیہ و ہولاء المسلمون فتظاہرت الکافران علی المسند فقبوہ فسم یوم الاسلام طامس حتی بعث اللہ محمد ﷺ تفسیر میں ہے روایت کیا ہے اس حدیث کو امام نسائی نے بھی ابی کریم سے اور انہوں نے ابی حاد سے مثل طریق مذکور کے۔ اور اسی طرح ذکر کیا ہے بہت علمائے حق میں نے۔

۲۔ اور روایت کیا عہد بن حمید اور ابن مردودہ اور ابن جریر اور ابن المنذر نے حضرت زیدؓ سے کہ یہودیوں نے دار پر چڑھایا عیسیٰؑ کی شبیہ کو اس حال میں کہ مان تھے اس شبیہ کو حضرت عیسیٰؑ اور انہی حضرت عیسیٰؑ کو پروردگار نے آسمان پر اٹھایا۔ (در مختار)

۳۔ حضرت قتادہؓ نے تابعی حضرت انسؓ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ دس یہود حضرت عیسیٰؑ کے قتل کرنے پر فخر کرتے تھے، مگر اس کاٹھاں حد سے کہ حضرت زیدؓ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے اور ان کی شبیہ ایک شخص پر ڈالی گئی اور قتل کیا گیا۔ (در منثور)

۴۔ روایت کیا ہے ابن جریر نے سہمی تابعی سے جوشا گروہ ابن عباسؓ کا

۱۔ مدنی کے کہی صرہ یا یہود نے ان کے کھانے کا مع ان کے مدکاروں کے ایک مکان میں۔ پس عیسیٰؑ کی شبیہ ایک شخص پر ڈالی گئی۔ یہود نے اس شخص کو قتل کر دیا اور ان کے کھانے کا مکان پر چلے گئے۔ یہ مضمون ہے پروردگار کے اس قول پاک کا جو مکر و مکرم اللہ و والدہ حیوالماکرینؑ یعنی یہود نے حضرت عیسیٰؑ کے قتل کرنے پر یہ دیکھا اور اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے مکر کی اور اللہ تعالیٰ نے ہر اسے دلوں سے مٹا دیا۔

۲۔ واخرج ابن جریر عن ابن مالک ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ ذالک عند نزول عیسیٰ ابن مریم ولا یبقی احد من اهل کتاب الا امن بہ نزول سے مراد نزول من السماء ہی ہے۔ کیونکہ اس کے غیر میں آسمانوں پر جانا جائز مذکور ہے اور قرینہ دوسرے معنی کے ہونے کا موجود ہے۔ جس کو یہ معنی غیر نزول سے دھوکہ لگا ہے اور جو نزول من السماء مراد نہیں بیٹا وہ پورا باطل ہے۔

۳۔ اور خزانہ عہد بن حمید و ابن المنذر نے شہ بن حوشب سے کہ روایت ہے محمد بن علی بن ابی طالب سے آیت مذکور کی تفسیر میں کہ مریمؑ اہل کتاب کو نہ منہ در چو تر پر لیا گئے اور میں گئے کہ تم محض بولے تھے کہ مسیح خدا ہے بلکہ عیسیٰؑ تو روح اللہ علیہ السلام ہے وہ فوت نہیں ہوئے اور اٹھائے گئے ہیں آسمانوں پر پھر نازل ہوں گے۔ اس سے آگے پس کل اہل کتاب ایمان لائیں گے ساتھ حضرت عیسیٰؑ کے قتل کے بعد ہی عیسیٰؑ کے۔

۴۔ اور ابی محمد بن عبد الباقی محمد بن علی بن ابی طالب سے پوری مفصل روایت ہے جس

کے آخر میں یہ بیان ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے مددگاروں میں سے ایک شخص عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر بدل گیا اور ایک درپہ چھت سے آسمان کی طرف ظاہر ہو گیا اور عیسیٰ ونگہ آئی یعنی مقدمہ قوم جو کہ پوری نیند آنے سے پہلے آنکھیں نیم بندی ہو کر بدن میں جیا کرتی تھیں انھیں گئے عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اور بھی معنی میں لکھا ہے۔ توں کے نزاع عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور اھک الیٰہ "اے عیسیٰ میں تجھ وینہ اپنی طرف اٹھانے والا ہوں۔" وفات کا معنی وہ بھی ہے کہ اے عیسیٰ میں تجھ کو مارنے والوں۔ یعنی موت دینے والا ہوں۔ اور یہ معنی بھی درست ہیں کہ میں تجھ کو اس وقت دینے والا ہوں۔

۸۔ ابن جریر نے جو حدیث امام حسن سے روایت کی ہے بواسطہ ابو جہاء اور ابن علیہ القلوب۔ اس میں یہ ہمد بھی ہے۔ واللہ اعلم بحقی الان عبد اللہ ولکن اداہم املواہ اجمعوں۔ یعنی قسم ہے پروردگار کی کہ وہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اب اس وقت مردہ نہیں باری تعالیٰ کے پاس اور جب اتریں گے ان پر ایمان لائیں گے بدکار اور نیک۔

۹۔ درایہ ای بن ابی حاتم نے اپنے باپ سے اور وہ بنی بن عثمان بن حنفی سے ۱۰۰ جریر میں بشیر سے روایت کرتے ہیں۔ اور اس حدیث میں اور زندہ رہنے سے زندہ رہنا روحانی مراد نہیں کیونکہ ۱۰۰ قرہ بنی اور صلی بنی اور ہر مومن کے لئے ثابت ہے۔ اس پر قسم ہے کہ کیا خداوند سے زندہ نہ جائے تعجب ہے بلکہ مراد اس سے ثابت کرنا اس امر کا ہے کہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں حیات سے زندہ ہیں۔ قسم کھا کر اور حروف تاکید سے وہی امر بیان کیا جاتا ہے جو کہ عقل میں درجہ معصوم ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ حرف قسم اور اپنی تحقیق اور لام تا یہ سے بیان حیات جسمانی ہی مراد ہے۔ ولعمریٰ هذا ظاہر لمن زادنی ذرا

۱۔ اور امام بخاری نے اپنی بخاری میں ذکر الانبیاء میں جو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اترنا سے ذکر فرمایا ہے۔

۱۱۔ اور امام مسلم اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے بھی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ۱۲۔ مایا رسول اللہ ﷺ نے البتہ عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام حج اور عمرہ کی نیت ماندہ ہیں گئے۔ ابن وادن میں۔

۱۳۔ امام احمد نے حدیث بیان کی کہ رس اللہ ﷺ نے فرمایا عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اہل کو دروازہ پر قتل کرے گا۔

۱۴۔ امام اور ابی نے یہی سے طریق جمع بن جاریہ۔

۱۵۔ اور امام ترمذی نے قتیہ سے۔

۱۶۔ ۱۸، ۱۹، ۲۰۔ اور ابن بن سہیل اور نافع بن عیینہ اور جوہرہ اور حذیفہ بن سید ۲۰۱۔ ۲۰۲۔

۲۱۔ ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵۔ اور کیسان اور عثمان بن ابی العاص اور جابر اور ابولہامہ اور بن مسعود

۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹۔ اور عبد اللہ بن عمر اور عمر بن عبد اللہ بن مسعود اور عمر بن

نوف ۳۰۔ اور حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ سے حدیثیں آپ کی ہیں کہ قبل از قیامت حضرت

عمر بن مریم علیہ السلام جوں تو یہ سہارا رہا پر قتل کریں گے۔ ان میں حدیث میں ان کے لئے آئے کا ذکر موجود ہے۔ او ما الیٰ ذلک کلمہ الامام العزمی۔

۳۱۔ امام احمد نے سفیان سے حدیث بیان کی ہے اور اس میں قیامت کے علامات شمار کیے اور جس حدیث کا یہاں سے بھی لکھا ہے۔

۳۲۔ امام مسلم نے عبد الرحمن بن روايت سے بھی بسا کی بیان فرمایا۔

۳۳ حیات انجوان میں ابو داؤد سے ایک حدیث مفصل بیان کی جس میں آثار حشر ذکر کے تصریح کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام بھرف زمین کے نازل ہوں گے۔ پس اس سے نزول معلوم ہو گیا کہ آسمان ہی سے بھرف زمین کے نازل ہوں گے اور اگر آسمان سے مراد نہ جائے تو "الی الارض" کا لفظ بے معنی ہو جاتا ہے۔

۳۴ اور حرج کیا نام بخاری سے اپنی تاریخ میں اور طبرانی سے عبد اللہ بن سلام سے۔ افس کے جائیں گے عیسیٰ علیہ السلام ساتھ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر اور عمر بن خطاب سے اسی انداز میں ان کے پس اس کی قبر چوٹی ہوگی۔ اور تاریخ امام بخاری کی عبارت یہ ہے۔ مدفن عیسیٰ ابن مریم مع رسول اللہ ﷺ و صاحبہ فیکون قبرہ و امہا۔ الخ۔

امام ترمذی نے فرمایا عیسیٰ بن محمد بن یوسف بن عبد اللہ بن سلام عن ابیہ عن جده قال مکتوب فی التوراة صفة محمد وعیسیٰ ابن مریم یدفن معہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے حضرت محمد ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ میں آپ کے بعد زندہ ہوں گی۔ اگر بازت ہوتی میں آپ کے پاس مدفون ہوں پس فرمایا "حضرت ﷺ نے کہ میرے پاس تو ابوبکر اور عمر اور عیسیٰ علیہ السلام کی قبر کے سوا جگہ نہیں ہے۔ عن عائشہ قالت قلت یا رسول اللہ اسی اری ان اعیاش بعدک فتاد لی ادفن الی حبیک فقال وای بد لک اموضع مافیہ الا موضع قبری وقبر ابی بکر وعمر وعیسیٰ ابن مریم پس یہ حدیث مرسل ہوئی اور مرسل حدیث نزدیک جمہور علماء کے محبت ہے۔

شرح "نخبہ الفکر" میں ہے قال جمہور العلماء المرسل حجة مطلقا بناء علی الظاهر وحسن ظن بہ انه ما یروی حدیثہ الا عن الصحابی انما

۳۵ وہ بسبب من الاسباب کما اذا کان یروی الحدیث عن جماعة من الصحابة لما ذکر عن الحسن البصری انه قال انما اطلقہ اذا سمعته من سبعین من الصحابة وکان قد یحذف اسم علی ایضا بالخصوص بخوف اللہ یعنی امام حسن بھری صاحب فرماتے ہیں کہ میں جب صحابی کو چھوڑ کر قال رسول اللہ ﷺ میں کہ اس حدیث کا تعلق ہے سن یتا ہوں اور امام حسن بھری کی تو خود مرانے میں کتابوں میں بارہا وصف بھی کیا ہے۔ ضروری مردائی لوگ تسلیم کریں گے اور شیخ شہاب الدین بھروائی نے عمر فہم فی "اشہد تفصیل" میں لکھا ہے کہ امام حسن بھری نے فرمایا کہ میں نے ترمذی بخاری سے طاقت کی ہے۔ ان کتابوں کو سو ف کا تھا۔

۳۶ اور روایت کیا حدیث کو امام ابن جوزی نے اپنی کتاب "وفاؤ" میں عبد اللہ بن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے انہیں گے عیسیٰ بن مریم آسمان سے۔ پس نکاح میں گئے اور صاحب اولاد ہوں گے اور مدفون ہوں گے ساتھ میرے۔ پس کھڑے ہوں گے۔ تم دفنوں ایک قبر سے (عیسیٰ) ایک مقبرے سے درمیان ہو کر اتر گے۔

۳۷ ۳۸ ۳۹ عیسیٰ بخاری میں بھی ایسا ہی ہے۔ محقق بن جوزی نے بھی یہی فرمایا۔ ابو نعیم نے "کتاب الحش" میں بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام سے "رزقین پر موی" کے سہراں میں حضرت شعیب رضی اللہ عنہ کی قوم میں نکاح کریں گے اور وہ لوگ جذامی ہوں۔ پس ان کی اموات ہوں، پھر فوت ہو جائیں گے اور دفن ہوں۔ رسول اللہ ﷺ کی قبر کے قریب۔

۴۰ تفسیر خازن درمشتہ راہ ابن کثیر ورمند امام حمد میں ہے کہ شب قیامت کے قائم ہونے سے پہلے میں ان (عیسیٰ علیہ السلام) نے کہا کہ اس کا معین وقت تو میں نہیں بتا سکتا مگر

میرے ساتھ میرے رب نے وعدہ کیا ہے کہ قیامت قائم نہ ہوگی جب تک تو زمین پر اتر کر قوم یہ جوج، جوج اور دجار کو ہلاک نہ کرے گا۔

۴۰۔ اور اس حدیث کو اتین ماجہ نے بھی ذکر کیا ہے دوسری اسناد سے۔

۴۱۔ امام فخر الدین رازی نے "تفسیر بیہ میں فرمایا

الاول: معنی قوله تعالى ﴿إِنِّي مُتَوَلِّيكَ﴾ اى انى معتم عمرک فحينئذ تهاک فلا الرکهم حتى يقتلوک بل انا والعک الى السماء ومقرک بملائکتى واصوبک من ان يتمکوا من قتلک وهذا تاویل حسن اقول لانه ليس فيه دلالة على الوفاة بمعنى الموت واتمام العمر وقت الرفع بل فيه اظهار ان الرفع قبل اتمام العمر وهذا لا يعنى على اولى الهى۔

۴۲۔ وقد ثبت بالدلیل انه حى و ورد الخبر عن النبی ﷺ انه سئل ویقتل الدجال ثم انه تعالیٰ یتوفاه بعد ذلک۔

۴۳۔ حضرت شیخ باہر اصل و ترجمہ میں فرماتے ہیں کہ سب اسوایات میں فرمایا کہ یوم السبت یعنی سنیچر کے روز سات شخصوں نے مکر کیا ہے سات شخصوں کے ساتھ۔ (۱) نوح علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۲) صالح علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۳) یوسف علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۴) یونس علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۵) عیسیٰ علیہ السلام سے ۱۱ قوم کا (۶) قریش سے ۱۱ قوم کا حضرت رومن سے ۱۱ قوم کا (۷) بنی اسرائیل کی قوم کا مکر پروردگار کے منع کرنے کے ساتھ شکار کرنے سے بروز سنیچر۔ ثانی شنبہ کے روز۔

اور بیان کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو ان کی قوم کے مکر کے سبب سے پروردگار نے

۱۔ حضرت جبریل علیہ السلام کے آواز پر یا ہر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ایک شخص پر حالتِ اُن کی جس کا نام شہوت تھا۔ درمیان قتل کر کے کی یہ تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام مردوں کو مدہ کرتے تھے، بیماروں اندھوں جذامیوں کو زخموں کو ٹنگڑوں کو ٹنگم پروردگار اچھا کر دیتے تھے۔ درجہ ہوس و زنا چاہے اپنے نبی موسیٰ علیہ السلام کی بے قدری اور ذلت جانتے تھے اور ان عیسیٰ علیہ السلام سے اس معجزہ و معجزہ اور چاہتے تھے۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے ت ۱۱ یوں کی صورتیں خدایہ اور بندوں مثل ہوئیں۔ یہ قصہ "نفس دیکھو میری کتاب" صفحہ ۱۶۵، ۱۶۶ میں۔

امام بدر الدین عینی نے بخاری کی شرح، ہمد گیا رہیں جس ۱۱ میں فرمایا "وان عیسیٰ یقتله بعد ان ینزل من السماء فی حکم بشریعة المحمدیہ" یعنی دجال ان باتوں میں سے ایک یہ بات ہے کہ اس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے۔ آسمان سے اس کو اس کے بعد میں قسم کریں گے ساتھ شہادت محمدی علیہ السلام کے۔

۴۶۔ ابو داؤد و طیالسی نے قیامت کے علامات کا بیان کیا اور کہا کہ خانہ کعبہ کو حبشی لوگ خراب کریں گے۔ اس کے بعد ۱۱ دن کا خانہ کعبہ سے خزانہ نکالیں گے وراہ حبشی نے لایا کہ یہ تمہاری عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوگا۔

۴۷۔ امام قسطلانی نے فرمایا میں عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے بعد خانہ کعبہ خراب ہو جائے گا۔ ۱۱ یا کہ زمانہ عیسیٰ علیہ السلام سے مراد ان کی موت کے بعد کا زمانہ ہے۔

۴۸۔ بخاری، ج ۲، ص ۲۰۱ میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام گھوڑے پر جس کا نام رقی ہے سوار ہوئے۔ پھر قریش سے اور ان راق پر اس اللہ ﷻ بھی سوار ہوئے تھے۔

۴۹ مثنیٰ باری، جلد دوم ص ۲۰۷ میں ہے کہ شبِ محرم میں آسمان پر جب کہ رسول اللہ ﷺ انبیاء عظیمہ و کرام سے ملاقاتوں کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ میں جیسا کہ دنیا میں زندہ رہتے تھے۔

۵۰ ابو عمرو نداری نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ میری امت سے ایک قوم حق پر اس قدر لڑے گی کہ عیسیٰ علیہ السلام انہیں گے آسمانوں سے۔

۵۱ "تفسیر روح البیان" جلد اول، ص ۵۱۴ میں ہے وفی الحدیث ان المسيح جاء فمن لقيه فليقرنه مني السلام یعنی حدیث شریف میں ہے کہ "فرمایا رسول اللہ ﷺ کے تحقیق عیسیٰ علیہ السلام آئے۔" اس میں تم میں سے دونوں ان سے ملاقات کرنا میرا سلام ان سے کہہ دے۔"

۵۲ "تفسیر ابن جریر" میں ہے: حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن عن سفیان عن ابی حصین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَوْمَ مَنْ بِهِ قَوْلُهُ﴾ قال قبل موته عيسى ابن مريم عليهما السلام

۵۳ وقال العوفي عن ابن عباس ﴿مِثْلَ ذَلِكَ

۵۴ قال ابو مالك في قوله ﴿الْأَيُّومَ مَنْ بِهِ قَوْلُهُ﴾ قال ذلك عند نزول عيسى ابن مريم لا يبقى احد من اهل الكتاب الا ليؤمن به

۵۵ وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا ابو رجاء عن لحسن ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَوْمَ مَنْ بِهِ قَوْلُهُ﴾ قال قبل موت عيسى عليه السلام انه نحي الآن عند الله ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون.

۵۶ وقال ابن ابی حاتم حدثنا ابی حدثنا علی بن عثمان الاحقی حدثنا

حزمية بن بشر قال سمعت رجلا قال للحسن يا ابا سعيد قول الله عز وجل ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَوْمَ مَنْ بِهِ قَوْلُهُ﴾ قال قبل موت عيسى عليه السلام انه نحي الآن عند الله ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون.

۵۷ الفاجر الخ. وهكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم

۵۸ خروج اور ظاہر ہوتا عیسیٰ علیہ السلام کی قیامت کی علامات سے ایک بڑی علامت

۵۹ "تفسیر در مشور میں" ہے اخرج القرطابی وسعيد بن منصور وسدي وعبد بن حميد وابن ابی حاتم والطبرانی من طرق عن ابن عباس ؓ فی قوله

عَالِي ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ﴾ قال خروج عيسى قبل يوم القيمة.

۶۰ واخرج عبد بن حميد عن ابی هريرة ؓ ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ﴾ قال خروج عيسى مكثافي الارض اربعين سنة يحج ويعتمر

۶۱ واخرج عبد بن حميد وابن جرير عن مجاهد ؓ ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ لِلسَّاعَةِ﴾ قال آية الساعة خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيمة

۶۲ واخرج عبد بن حميد

۶۳ واين جرير عن حسن ؓ فی تفسير قوله تعالى ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمَ

۶۶ وریک سے سب سے عیسیٰ بن مریم کے تشریف نامہ کی احادیث وارد ہیں۔

۶۷، ۶۸، ۶۹۔ اور یہی عیسیٰ بن مریم اور ابوناہ اور عبداللہ بن عمر بن العاص۔

۷۰، ۷۱، ۷۲۔ اور بشریہ اور عاتقہ صدیقہ اہل بیت علیہم السلام سے ذکر ازل

اور "قتل و جلا" اور "آناہی" کا قتل پرمقیست سے بہت وضع ہو کر ہے۔ غرض کہ

عیسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ زمین پر آنے میں احادیث متواتر موجود ہیں۔ سب کا وہاں

بہت مشکل مر ہے اور دیکھنے والا بھی ساری کتاب کو دیکھنے کی ہمت نہیں کرتا۔

چنانچہ امام ابن کثیر نے آخر میں فرمادیا وقد تواترت الاحادیث عن

رسول اللہ ﷺ انه اخبر بنزول عیسیٰ علیہ السلام قبل یوم القیمة اماما

عادلا۔ ایہ احادیث و آثار دوبارہ مرفوع ہونے جسم مسیح کے اور نزول ان کے "من

لسماء" سوا مذکور ہے۔ اور بھی ہزار ہا ہیں۔ تفسیر درمنثور و ان کثیر و ان جریر و کنز

العرف و مسند امام احمد کو ملاحظہ کیا جائے۔ ہر ایک صورت مرد جس کو ذرا بھی فکر ایمان ہے،

جان سکتا ہے کہ ان تفاسیر و احادیث میں "نزول" بمعنی آنے کے ہے آسمان سے۔ کیونکہ

"نزل" کا خوشتر مرفع ہوتے سب میں حقائق سے۔ و غلط فہم اور غرض سب کا یہی

مطلب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جو حضرت مریم کا بیٹا ہے وہی تشریف لائے گا وروی و جاں و قتل

کرے گا اور وہی ساری باتیں کرے گا جو اس کے متعلق ہیں۔ ان عبارتوں میں یہ تو کہیں

نہیں۔ حضرت عیسیٰ کی جہ میں اس کا ایک ہم مثل لائے گا ملک و عجب موضع "قدین"

سے۔ اگر میں مراد تھا تو کیوں کسی عبارت میں، کسی تفسیر، کسی حدیث میں اس کا ذکر نہ آیا؟

قدین تو قیامت تک بھی ایک بیت یا ایک حدیث گرچہ موضوع ہو یا ایک کوئی کتاب

تفسیر یا فقہ یا صوفیا یا علم تصوف کی کہیں نہ کہیں نہیں ہے۔ مگر رسول اللہ ﷺ کی عیسیٰ بن

مریم سے مرزا غلام احمد قادیانی ہے۔ ہم سے اس قدر ریات و احادیث و آثار

مرزا غلام احمد قادیانی کے ایک ہی دکھا دیں کہ جس سے مراد عیسیٰ علیہ السلام کا ہم

مرزا غلام احمد قادیانی ہے۔ افسوس کہ دیگر علماء سے اتنے بڑے مطالبے اور خود ایک

بیت کے دھانے پر قدرت نہیں۔ اگر عیسیٰ کا مثل مرد سے تو آسمان پر اس مکان میں

نہیں جاتا جس کے چلنے سے۔ و مرزا نے تو نہ حج کیا اور نہ عمرہ و نہ عرب کا ملک دیکھا

نہ شعیب علیہ السلام کے خاندان سے شادی کی اور نہ مدینہ شریف میں رسول اللہ ﷺ کی قبر

دیکھی۔ اس میں اس جہد میں جا کر فتنہ ہوا جس کی آرزو لی بی بی عائشہ اپنے سے کی تھی۔

اور عیسیٰ علیہ السلام کا ہم مثل اور ہم فعل ہونا اور مرزا اور کل مرزائی سر پہنے آپ کو

علمان بھی ثابت کرنا میں تو بڑی بات ہے۔

سوال قرآن شریف کی آیت میں جو ضمیر "وَاللّٰہُ" کی ہے۔ اس کا مرجع قرآن شریف

نہی تو قرآن شریف ایک علامت ہے قیامت کی علامات ہے جیسے کہ مرزا نے "الازلہ"

اور میں لکھا ہے۔ یا مرجع اس کا عیسیٰ علیہ السلام فعل احیاء الموتی اور ابرہہ لاکھ

الامراض جسکی مطلب یہ ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام کافروں کو زندہ کرنا و جہنمی و رکوزی و

دھوکا چھڑا کرنا، یہ علامت ہے قیامت کی۔

جواب قرآن کو مرجع کرنا یہ غلط ہے۔ اور صحیح یہی ہے کہ مرجع ضمیر منصوب متصل کا عیسیٰ

علیہ السلام ہے کیونکہ ذکر عیسیٰ علیہ السلام کا ہے ایسا قیامت عظمیٰ قرآن خود اس کا شاہد ہے۔

۷۰۔ بن کثیر نے خود اپنی تفسیر میں فرمادیا بل الصحیح اللہ عائد علی

عیسیٰ علیہ السلام فان السیاق فی ذکرہ ثم المراد بدلک برولہ فی یوم القیمة

حاصل مبارک و تعالیٰ ﴿وَاَنْ اَهْلَ الْکِتَابِ اَلَا لَیُؤْمِنُنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِہٖ﴾ ای

قبل موت عیسیٰ علیہ السلام کہ ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ اور غیبت میں اور تابعین اسی کی موید ہے۔

دوسری تائید دیکھو پروردگار کے قوس پاک کی ﴿وَلَوْ كُنَّا صُورًا مِّن مَّوْجِهِ مَدَّ إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِطُّونَ﴾ نیت کریمہ میں "مَنْ" کی ضمیر اور ایسا ہی "ام" ہو "اور" ان ہو "اور" اعمما علیہ "اور" وجعلناه "یہ سب ضمائر ابن مریم کی طرف ہی راہی ہیں۔ مرزا اگر "نہ" کی ضمیر کو قرآن کی طرف پھیرتا ہے تو یہ ضمیر بھی قرآن کی طرف راہ کرے تاکہ تحریف قرآن شریف کے مضمون کی بخوبی ہو جائے۔

صحیح مسلم کے جلد خیر جس ۷۷ کے حاشیہ میں امام نووی شافعی امام حنبلی فرماتے ہیں کہ "نزدیک السلطت وجماعت کے یہ سبب وارد ہونے صحیح حدیثوں کے آثار حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ورتل کرنا اس کا دجال کو حق اور صحیح سے اور شرع شریف اور عقل میں ایسی کوئی بات نہیں جس کی وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام کا آنا باطل ہو۔ بعض معتزہ اور حنبلیہ وغیرہ کہہ فرماتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام نے انکار کیا ہے کہ قرآن شریف میں رسول اللہ ﷺ کے حق میں "وَحَاتَمُ السَّبِيحِ" لکھا ہے جیسی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سب نبیوں کے تحریریں۔ جس تحریری عیسیٰ علیہ السلام آئیں تو رسول اللہ خاتم النبیین نہ میں سے پس عیسیٰ علیہ السلام کا آنا قرآن شریف کے مخالف ہے اور اس وجہ سے بھی کہ حدیث شریف میں آیا ہے "لاسی بعدی" ان رسول اللہ فرماتے ہیں کہ "میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور اس پر مسلمانوں کا اجماع ہے۔

پس معتزہ وغیرہ کہہ فرماتے ہیں کہ یہ دلیل باطل ہے کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کے راہ سے یہ مراد نہیں کہ وہ نبی مستقل غیر تابع ہو کر میں سے اور شریعت محمدیہ کو منسوخ کر دیں گے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام باوجود نبی اور احزم ہونے کے رسول اللہ ﷺ کی

تین ختم کریں گے اور جو امتیں دین اسلام کی لوگوں نے ترک کر دی ہوں گی، ان کو نابینا کر دے گا۔ بہت تفسیروں اور حدیثوں میں ایسا مذکور ہے۔

ماہ شافعی کے مذہب کی دوسری معتبر کتاب "نہایۃ الاحمل من رغب فی صحۃ معنیہ والمعمل" میں شیخ محمد ابو حنیفہ الدیلمی، ص ۱۰۸ میں فرماتے ہیں کہ دجال ایک شخص ہے کوتاہ قد، عمر رسیدہ، چمکتے دانت والا، چوڑے سیدھے والا اور وہ اب موجود ہے اور اس کا نام یوسف ہے۔ اور جس نے فرمایا کہ تمام اس کا عند اللہ ہے۔ قوم یہود سے یہودیوں کو اس کا انتظار کرتے ہیں جیسا کہ مسلمانوں کو امام مہدی کا انتظار کرتے ہیں۔ دجال اب مشرق سے قریب ہوا دین یا حوزہ یا صہبان یا حرمین سے۔

اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ اب ایک بڑے بت خانہ میں زیر زمین ستر سے قید ہے اور اس پر ایک بہت زور آور مرد مقرر ہے۔ اس کے ہاتھ میں لوہے کا ہے جب دجال حرکت کا ارادہ کرتا ہے تو وہ مرد اس کو گرز مارتا ہے۔ پس آرام کرتا ہے اور اس کے آگے ایک بڑا ڈنڈا ہے اور وہ دجال کے کھانے کا ارادہ کرتا ہے۔ پس اس کی ناک سے نیک لیں جہاں ہے۔ قیامت کے قریب ظاہر ہوگا اپنے مدد سے پر سور اور خود ختم ہوگا۔ تو تین بار قتل کرے گا وہ اس کے۔ وہ دجال کو خدا نہ مانے گا۔ وہ معتزلہ و مدیہ منورہ و بیت المقدس اور طور کے ہر جگہ ٹھکرائی کرے گا۔ پھر تین دن مریدان سے اترے گا اور امام مہدی اس کے عمرہ ہو کر دجال کو قتل کریں گے۔ دجال خون نہ دے گا اور وہ قوس کو اس میں سے اور عیسیٰ علیہ السلام اپنے گدھے پر یا رسول

اللہ علیہ وسلم سے ملے گا۔ وہ دجال کو قتل کرے گا۔ لا یحییٰ ولا یموت۔
حقاً لا یخلف الوریات فی مظهر ربی مصر

پھر حضرت عمرؓ سے سعد و کتبہ کہ تم اپنے ہمراہیوں کو لے کر اس پہاڑ پر
کر قامت کرو ورنہ جس وقت ان سے ملو تو میرے سامان سے سوا اس وائے کہ رسول خدا
نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعض وصیت کردہ آدمی عراق کے پہاڑوں میں
ہیں۔ پس حضرت سعد چار ہزار آدمی انصار اور مہاجرین کی قوم میں سے ہمراہ لے کر
کے پاس جا کر اترے اور برابر چالیس روز تک ہر نماز کے ساتھ اذان کہتے رہے۔ پھر
پہاڑ سے کوئی جواب نہ آیا ورنہ یہاں برآمد سے مدافعت نہ ہوں۔ یہ حدیث بروایت
عباس مروی ہے۔ اور اس سے چند امور معلوم ہوئے۔

اول عیسیٰ علیہ السلام کے وہی کا اتنے در زمانہ تک سوائے اسی کے باقی رہا۔
دوم عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی خوشخبری دینا۔

سوم حضرت عمرؓ کے علاوہ چار سترہ مہاجرین و انصار کا عیسیٰ علیہ السلام کے آنے اور مار
ہونے کے ساتھ یہاں رکھنا یہاں تک کہ نضالہ ورتین سوسوار کی روایت سے روایت
برآمد کو عیسیٰ علیہ السلام کا وہی تسلیم کر کے ہذا سوار وہی میں ہی طرف بھیجا۔

۷۹ اور یہی شیخ کبرجد وں "توالت" ص ۲۵۰ میں لکھتے ہیں وہی و ماہا الیہ
جماعة احياء من اصحاب عيسى والياس... ایع یعنی ہمارے زمانہ موجود ہیں
ایک جماعت زندہ ہے حضرت عیسیٰ اور حضرت الیاس علیہ السلام کے اصحاب میں سے۔

۸۰ تفسیر کبیر میں بروایت محمد بن اسحاق بروایت عبد اللہ بن عباس بیان کیا کہ عیسیٰ
علیہ السلام کو پروردگار نے یہودیوں کے قتل سے بچا کر آسمان پر اٹھالیا۔

۸۱ اسی میں دیگر روایتی سے ہے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھایا
شہوت و رغبت سے دور ہو گیا مثلاً فشتوں کے۔

تفسیر حزن "حد احوال ص ۵۰۹ میں ہے: ﴿هَذَا تَوْفِيقِي﴾ یعنی فلما
من الى السماء فالمراد به وفاة الرفع لا الموت فذكر هذا الكلام ليدل
انه عليه الصلوة والسلام رفع بنماه الى السماء بروحه وجسده
على هذا الدليل ﴿وَمَبْصُرُوكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ الخ یہاں ردگار فرماتا ہے
﴿مَبْصُرُوكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ یعنی "اے عیسیٰ تم کو یہودیوں کی شے کا ضرر نہ دے
گئے۔" پس مراد جو کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے سون پر چڑھایا تھا و اس کے
پس زخم ہو گئے تھے اس آیت کے مخالف ہے۔

۸۲ تفسیر "مناجی الغیب" میں ہے کہ کسی محقق سے سوں ہوا کہ قرآن شریف میں عیسیٰ
کا زمین کی طرف اترنا ہے انہوں نے کہا کہ ہاں ہے قرآن شریف میں عیسیٰ
کا اترنے کے بارے میں ﴿وَوَكَلَاهُ الْكَلَمَ﴾ کا لفظ موجود ہے۔ ﴿وَتَكُنُّمُ الْاَناسُ فِي الْمَهْدِ
وَكَلَاهُ﴾ چونکہ میں عیسیٰ علیہ السلام دیا میں یہ کہ تھے کہ کبوت کی عمر کو نہیں پہنچے تھے۔ پس
دونوں من السماء کے بعد کبوت کی عمر کو نہیں گئے۔ چالیس برس و کچھ اوپر تک کبوت
کا زمانہ ہے۔

۸۳ تفسیر "روح البیان" میں متعدد جگہوں میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام چونکہ مع اپنے جسم
میں کے آسمان پر اٹھا گیا ہے اور عیسیٰ علیہ السلام چونکہ سوائے باپ کے کھس قدرت الہی سے
بہرہ مند تھے ایسے ہی عزت اور قدرت الہی سے چلے بھی گئے۔ ﴿وَمَا قَتْلُوهُ وَمَا
سَلُّوهُ وَلَكِنْ مَثَبُهُمْ﴾ ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ وکان اللہ عزیزاً حکیمنا
روح البیان میں ہے ﴿وَوَكَلَاهُ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا یغالب فیما یریدہ فہو اللہ
عالی عبارة عن کمال قدرته فان رفع عیسیٰ علیہ السلام لی السموات وان

مجھے کھانا لفظ مسیح کا دیکھو۔ عیسیٰ علیہ السلام کو بھی پوتے میں اور جاں پر بھی اپنے اپنے قرینہ
 ہوتا ہے۔ یہی غلط فہمی کا بوجھ ہے کہ اگر مسافر سے کہا جائے کہ آپ کہاں ہیں
 ہوئے؟ تو مراد اس سے اس کا ٹھکانا اور محل اور درشب باقی ہوتا ہے۔ اور جب کہا جائے کہ
 بجلی یا صفحہ نازل ہوا تو مراد اس سے یہی ہوتا ہے کہ اوپر سے نیچے عام اس سے کہ غرض
 آسمان سے آتی ہو اس کے نیچے زمین سے۔ پس یہاں جب کہا جاتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
 زمین پر نازل ہوگا یا آسمان سے زمین کی طرف نازل ہوگا تو اس سے یہی مراد متعین ہوتی
 ہے کہ زمین کی جانب مخالف یعنی فوق سے زمین پر آئے گا اور چونکہ نصوص و احادیث میں
 اس فوقیت سے مراد فوقیت آسمان دوم ظاہر سے ہذا اس میں یہ وغیرہ ہند مقام کا احتساب بھی
 نہیں ہے۔ درگاہ عیسیٰ علیہ السلام زمین ہی پر ہوں تو "الارض" کا لفظ ہے معنی ہو جاتا ہے۔
 اور یہ مضمون تو بہت صاف ہے مگر بے علم کو کیسے اس میں مغالطے واقع ہوتے ہیں؟ اور امام
 حسن بصری کا تو مذہب یہی تھا کہ حضرت مسیح حیات مسیحی زندہ ہے۔ چنانچہ اوپر "در
 منشور سے نقل کیا گیا۔ قال الحسن قال رسول اللہ ﷺ لیلیہود ان عیسیٰ لم
 یمت وانہ راجع الیکم قبل یوم القیمة اور بلفظ بعث سے بھی حسن بصری نے
 تو اس سے مسیح بن مریم کا آسمان سے ترنا بحمدہ استغفری ثابت کر دیتا ہوں۔ اسی امام حسن
 سے کہنے دریافت کیا کہ پروردگار کا قول "وَمَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِلْيَوْمِ بِه قَبْلِ
 مَوْتِهِ" میں "مَوْتِهِ" کی تفسیر کا مرجع کون ہے؟ تو امام حسن نے فرمایا قبل موت عیسیٰ
 ان اللہ رفع عیسیٰ وهو باعثہ قبل یوم القیمة مقاما یومن بہ البر والفاجر
 الخ۔ پس جب کہ باعثہ والی عبارت میں قبل موتہ کی تفسیر قبل موت عیسیٰ خود
 حسن بصری سے موجود ہے۔ تو پھر کس احمق کو حیات عیسیٰ میں شک ہوگا؟ اور لفظ بعث،

مال کے معنی میں بھی بکثرت مستعمل ہے جس کے افراد میں سے ایک نزل بھی ہے۔
 اسی حدیث علی بصفہ ﷺ بعثک بعہ ای مبعوثک الی بعثہ الی
 الخلق ای ارسلنہ وهو ای عمرو بن سعید بعث البعوث ای یرسل الجیش
 الخ لم یبعث اللہ ملکا فیبعث اللہ عیسیٰ ای ینزلہ من السماء حاکم
 سورعنا۔ (مجمع البحار محصر) بنگالی قادیانی نے اپنے زعم باطل کے سبب سے "مجمع
 " سے عیسیٰ علیہ السلام کی موت ثابت کی ہے۔ ہم نے اسی کتاب سے اس کی حیات ثابت
 کر دی۔

اب میں لفظ "رجوع" بھی دکھا دیتا ہوں۔ پس کچھ ایمان و اسلام کی خواہش ہو
 تو میرا ایمان اور آپ نے سابق باطل اور حرام اعتقاد سے توبہ کرو اور توبہ نامہ کو چھپ کر
 منشور کرو۔ مگر مجھے تو مہلت، وراثت، جہاد نہ چال معلوم ہوتی ہے۔ سنو اور دیکھو امام
 احمد شمس دار سیوطی نے تفسیر "در منشور" میں حدیث شریف بیان کی ہے قال رسول اللہ
 ﷺ للیہود ان عیسیٰ لم یمت وانہ راجع الیکم قبل یوم القیمة یعنی حضرت
 عیسیٰ نے تو مریم پر وحی طے کر کے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ مرا نہیں اور یہ بات محقق اور درست
 ہے کہ وہ دہ دہنے والا ہے تمہاری طرف قیامت کے دن سے پہلے۔ اسی "در منشور" میں
 دوسری جگہ حضرت امام حسن بصری رحمہ اللہ سے حدیث بیان کی ہے قال الحسن قال
 رسول اللہ ﷺ للیہود ان عیسیٰ لم یمت وانہ راجع الیکم قبل یوم
 القیامة (منہ در منشور جلد ۲۷)

اور حسن بصری "مفتوفیک" میں لفظ وفات کا معنی نیند یعنی آگے جیتے
 ہیں۔ "یا عیسیٰ انی مفتوفیک ورافعک الی" کا یہ معنی لیتے ہیں کہ "اے عیسیٰ میں

تم کو نیند میں اپنی طرف جانے والا ہوں۔“ پوری حدیث اس طور پر ہے۔ وقال ابن حاتم حدثنا احمد بن محمد بن عبد الرحمن حدثنا عبد الله بن ابي جعفر عن ابيه حدثنا الربيع بن اسس عن الحسن انه قال في قوله تعالى ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ يعنى وفاة المنام رفعه الله في مقامه قال الحسن قال رسول الله ﷺ لليهود ان عيسى لم يموت وانه راجع اليكم قبل يوم القيمة. ابن جرير، ابن خنيس بن عبيد بن حسن بصرى سے کہا کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ کا زمانہ نہیں پایا، ابوداؤد آپ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا کہ میں حضرت علی سے روایت کرتا ہوں مگر علی کا نام بخلاف زمانہ حجاج بن یوسف کے ترک کردیتا ہوں اسناد سے۔ انی احدث الحديث عن علي وما تركت اسم علي في الاسناد الا لملاحظة زمان الحجاج. دوران، حدیث میں قادیانی کو گنجائش تاویل کی بھی نہیں کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام سے راجع ہونے سے عیسیٰ علیہ السلام کا ہم مثل اور مثیل مراد لے اور یہ کہے کہ میں مثیل عیسیٰ علیہ السلام ہوں دوران، حدیث میں یہ تاوانہ در ہے۔ کیونکہ پورے طور پر خام دور ہے کہ وہی عیسیٰ بن مریم ہی قبل قیامت کے دنیا میں آئیں گے۔ آپ پر شب معرک میں قادیانی نے تو حضرت ﷺ سے بات نہایت نہیں کی اور قادیانی نے تو کہا کہ نہ تو انہوں نے دجال کا مارنا میرے پیر کیا ہے۔ تفسیر درمنثور میں ہے عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن السی قال نقتل سبعة اسرى من سواحبه وموسى وعيسى قال فندكروا امر الساعة قال فردوا امرهم الى ابراهيم فقال لا علم لي بها فردوا امرهم الى عيسى فقال عيسى اما وجنتها فلا يعلم بها احد الا الله عز وجل وفيما عهد الى ربي ان الدجال خارج ومعنى قصيان طبع مرزا اور مرزائی اس کو تحسیم

یہ کہ امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی مرزا نے اپنی کتابوں میں بہت وصف کی ہے۔ یہ درمنثور میں ہے، حسن فرماتے ہیں واللہ انہ لحي الان عند الله تعالى حتى ان يبعثهم ائیں قسم باندھوں کہ تحقیق وہ بہت زندہ ہے اب اللہ تعالیٰ کے پاس۔ حسن بصری ایسا شخص ہے کہ اس نے ستر صحابہ جنگ بدر والوں سے ملاقات کی ہے جیسے: عوف، کے لاجب میں ہے۔

سوال: کہ یہاں نے کہ وہ اللہ ماحدث الحسن عن بدری منافہ

جواب: ابن خنيس بن عبيد بن اور طبع قاری نے ثبوت شرح لمحبہ میں حسن بصری کی ملاقات حضرت علی علیہ السلام سے ثابت کی ہے اور قادیانی روایت کی بدری سے اپنی بہت میں بیان کرتا ہے۔ اس سے یہ نہیں لگتا کہ کسی بدری سے ملاقات اور روایت نہ کی ہو۔ دوسرا یہ قادیانی کے قول سے قطعی "حدثنا" کی لازم آتی ہے جو شخص ہے "سمعت" سے۔ (۱) ثبوت صحیح علی اور قادیانی عقیدہ ہے کہ سب شخص کی مفید سب علم کو ایسے سوتی چہ خاص کہ مفید سب اعمال عمر کو ثبوت ملاقات بدری کی روایت اور ملاقات زبیر بن العوام سے بھی ثابت ہے جن کے بدری ہونے میں کوئی شک نہیں۔

کتابہ منہج نکم

قولہ: اور عیسیٰ علیہ السلام کی عمر کی تعیین۔ بقول تینتیس (۳۳) برس اور بقولے ای سو نہیں (۴۰) برس اور بقولے ایک سو پچیس (۱۲۵) برس وغیرہ ہے۔ یہ بھی ان کی وفات پر دال ہے کمالا بخفی علی اولی البھی

افول: مشکوٰۃ شریف وغیرہ میں پینتالیس (۴۵) برس بھی وارد ہے۔ حضرات محدثین نے

کہ جس میں اس کشف بھی ہیں اس طور پر تفسیق دہی سے سزاوارق حدیث مرفوعہ اور
سے جس میں چالیس (۴۰) سال کا ذکر ہے مراد اس سے پینتالیس (۴۵) ہیں مگر بیان
کرنے میں پانچ دن کو ساقط کر کے چالیس (۴۰) بیان کیا گیا ہے۔ جیسا کہ سورہ رعد
کر دینا حساب میں شائع ہے۔ اعداد میں حساب تقریبی زیادہ ہوا کرتا ہے جیسا کہ حضرت
رحمہ اللہ حدیث سے ماہ معتقلہ میں تیرہ (۱۳) سال تشریف فرما رہے۔ مگر کتابوں میں
دس (۱۰) برس لکھتے ہیں تیس (۳) برس کی کسر کو ساقط کر دیا گیا۔ (دیکھو، مہم، ص ۱۰۱ کی تفسیر)
کو اور جامع ص ۱۲

مطلب یہ ہوا کہ پینتالیس (۴۵) سال قبل رفع آسمانی کے گزرے ہیں اور بعد
از اس من السہارہ (۲) سال ہوں گے مگر جو بارہ (۱۲) سال سے (۷) سال کا صحیح
مسلم میں ذکر ہے۔ تاکہ نصف ہری حساب میں پورے چالیس (۴۰) سال رہیں۔

اور عینی و ابو نعیم نے جو کہا ہے کہ بعد نازل ہونے کے آسمان سے انیس
(۹) سال رہیں گے دس حساب سے پینتالیس (۴۵) سال اور رفع اور انیس (۱۹) بعد از
مجموعہ ہاون (۵۲) ہوئے۔ مگر بیان میں اوپر کے بارہ (۱۲) کو ساقط کر کے پورے
چالیس (۴۰) بیان کئے۔ یہ اس بنا پر کہ ابو نعیم نے (۱۹) سال دان روایت و معتبر ما
جائے۔ درہ تحقیق وہی ہے کہ مجموعہ پینتالیس (۴۵) ہوں گے۔ اور ابو داؤد والی حدیث
جس میں چالیس (۴۰) سال مذکور ہیں درجہ مسمون جس میں سات (۷) سال ہیں ان
سے ابو نعیم کی حدیث معارضہ نہیں کر سکتی لان المعارضۃ تقتضی المساواة واد
لیست قلیبست۔ اگر ربط کا ارادہ ہو تو امام سیوطی کی ”مرقاۃ بالمعوض“ اور امام بیہقی کی
کتاب ”البعث والنہور“ کو ملاحظہ کرو۔ باقی رہی ایک سو پچیس (۱۲۵) برس کی روایت اور

ان ایک سو تیس (۱۲۰) برس کی اور ایک سو پچیس (۱۵۰) کی سوریہ شاذ غریب بعید ہیں
ان عسا کر سے روایت ہوئی۔ دیکھو ابن کثیر میں۔ جب وہ جنت میں داخل ہوں
مرادوں کی عمر پینتالیس (۳۳) برس کی ہوئی تھی۔ جیسا کہ تفسیر کے قبل اور رفع۔ اور
ن کا وہاں شمس بن یوسف الکلیلی کے۔ اور بعض کتابوں میں ہے کہ قدان کے دراز
س کے ساتھ (۶۰) ز کے اور سین چوڑا ہوگا اٹھارہ (۱۸) یا بارہ (۱۲) گز کا (کما هو
وسط فی کتب السیر والفقه)

طبرانی نے اسناد جبرائیل سے روایت کیا: عن انس قال قال رسول
اللہ ﷺ اهل الجنة على طول آدم ﷺ ستين ذراعا بذراع
الملك وعلى حسن يوسف ﷺ وعلى ميلاد عيسى ﷺ ثلث وثلاثين
سنة بعد بدور السافره من ۱۲۷۳ بن کثیر من ۲۳۵ میں ہے۔ فانه رفع وله ثلث وثلاثون
سنة في الصحيح وقد ورد ذلك في حديث في صفة اهل الجنة انهم على
صورة آدم ذليلا وعيسى ثلث وثلاثين سنة واما ما حكاه ابن عساكر عن
بعضهم انه رفع مائة وخمسون سنة فشاذ غریب بعید۔ (یہی) اور حاکم نے
ان روایت کو صحاح کی طرف منسوب کیا ہے قال ابن عباس ارسل لہ عیسیٰ ﷺ
وهو ابن ثلث وثلاثين سنة فمكث في رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله
لہ۔ (تفسیرنا من ۵۰۴) و اخرج ابن سعد واحمد في الزهد والحاكم عن سعيد
بن المسيب قال رفع عيسى ابن ثلث وثلاثين سنة (در مختار ج ۲ ص ۳۶)

بہر صورت اگر فرض بھی کر لیں کہ ایک سو پچیس (۱۲۵) یا ایک سو پچیس (۵۰)
برس والی وغیرہ روایات صحیح قائل حجت ہیں تو بھی ہمارے اہل اسلام کے اعتقاد کو کوئی

نقصان نہیں۔ کیونکہ روایات کے تقاضے سے غسواتہ میں کوئی شک نہیں آسکتا۔ اور حضرت آدم علیہ السلام کے سینے کا تیل نے جو کہ اپنے ہر ذرہ ہائل قتل کیا ہے اس میں کس قدر متوقف ہے کہ کب قتل ہوا؟ وہ کہاں قتل ہوا؟ اور کس چیز سے قتل کیا؟ اور کس سبب سے قتل کیا؟ اور قاتل کا نام دراصل کیا ہے؟ قاتل سے یا کہ قتل یا کہ قاتل بن آدم علیہ السلام۔ مگر غسواتہ میں کوئی شری نہیں۔ رسالہ تنبیہ مرگیا ہی نہیں یہ قصہ مفصل مذکور ہے۔ ایسا ہی نزدیکی سے سنیں کہ کس قسم کی میں کوئی شک نہیں ہو سکتا۔ جو اختلاف روایات کے ان میں میں اور پھر بائیں ہر مرزا قادیانی کو تو اس اختلاف سے وہ فائدہ نہیں۔ کیونکہ اس کی مراد (۸۰) یا پچاسی (۸۵) برس کی تھی۔ وہ تو روایات مذکورہ میں سے ایک بھی نہیں ہو سکتی۔

ظلولہ در محمد دین میں سے حضرت امام ربیع رحمہ اللہ علیہ وفات تک عیسائی کے صریح قاتل ہیں۔ جیسا کہ ”مجمع بحر“ وغیرہ میں ہے۔ وقال مالک مات وهو ابن ثلث وثلثین سہ اور امام ابو حنیفہ حیات کے محاصرے تھے اور دینی دلی مسائل میں ان کی مخالفت کی۔ مگر قوس مذکور میں بے شک نہیں ہونے۔ وراہی کی ما مشافعی اور امام احمد غنوی رحمہ اللہ نے بھی اس پر سکوت کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاروں اماموں کی رائے وفات عیسیٰ علیہ السلام کی ہے۔ کیونکہ سکوت معرض بیان میں بیان ہے۔ کما لا یخفی۔

اقول و معروضہ تعدی اعوان مجمع البعد اور پانچوں اماموں کی کتابوں سے حیات عیسیٰ علیہ السلام ثابت کرنا تاہوں۔ کل امت مرحومہ کا اجماع ہے اس پر کہ عیسیٰ بن مریم بعینہ نہ بعینہ بحسب پیشگوئی آنحضرت ﷺ کے آسمان سے ضرور اتریں گے اور یہ بات خوب ظاہر ہے کہ اس عیسیٰ بعینہ بغیر رفع جسمی ہی تہ زندگی کے ممکن نہیں لہذا ازلے زور در عین سے ہم کہتے ہیں کہ کل امت کا جیسے کہ مذکور پر جماع ہے ایسا ہی حیات مسیح

رفع ہو بھی جس آسمان کی طرف اٹھایا جائے سے وقت مسیح کی حیات پر سب کا حقائق عام مقدمہ مذکورہ کہ نزول جسمی فرغ ہے رفع جسمی کی۔ اور مایہ مرگہ قبل از رفع ان کے تین عیسائی زندہ ہو کر رہا یا کچھ دیر کے لئے مر رہے بعد زندہ ہو کر آسمان پر گیا۔

اس میں اختلاف ہے کل صحیحہ پر کہ مراد جمہور مرعوظ و صغار اہل اسلام ہے۔ سب ہی کہتے ہیں کہ میں عیسائی پر قتل آسمان پر جانے کے بالکل موت وار نہیں ہے۔ اور جیسے کہ پہلے سے زندہ تھا یہی آسمان پر اٹھایا گیا۔ درحقیقت بھی ہے اور بعض کہ ان کا مذہب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر جانے سے ذرا قبل مر گیا تھا بعد ۴۰ برس آسمان پر پہنچا گیا۔ اور بعض اہل اسلام میں سے بھی اس کے قاتل ہو گئے ہیں مگر مذکور آسمان پر پتہ جانے کے بھی مقرر ہیں۔ چنانچہ تیسرے مندرجہ علیہ میں ہے کہ کار نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل یسوع سے پہلے آسمان پر اٹھایا۔ مگر وہ بے شک کہتے ہیں۔ جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر گئے تین قبل از رفع اس ان تین ساعت موت کے بعد اس کے زندہ ہو کر آسمان پر گئے۔ اور محمد بن اسحاق کہتے ہیں کہ فوت ہوئے سات ساعت دن میں پھر عیسائی نے ان کو زندہ کر کے آسمان پر اٹھایا۔

اور آیت ”و یفعلک الی“ میں دو طور پر معنی کیا جاتا ہے۔ ایک معنی ظاہری ترتیب قرآنی کا سوائے قوس تقدیم و تاخیر کے اور ”متوفیک“ کا معنی ”مر کا پورا کرنے والا“ اور ”اوگھانے والا“ معنی میں کی تیری عمر پوری کرنے والا ہوں اور اس تجھ کو اٹھانے والا ہوں۔ یہ یہ کہ اے عیسیٰ علیہ السلام میں تجھ کو اوگھانے والا ہوں۔ اور دوسرا معنی بقول تقدیم و تاخیر اس طور پر کہ اے عیسیٰ علیہ السلام میں تجھ کو اٹھانے والا ہوں اور پھر تم کو وفات دینے والا ہوں۔ یعنی بعد نزول من السماء

کے جب کہ تیری عمر پوری ہوگی اور جو کام تیرے متعلق ہیں، ہو چکیں گے۔

عبارت اس تفسیر کی یہ ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿يَعْنِي أَيْ مُتَوَلِّكَ وَرَافِعَكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرَكَ مِنْ أَلْدُنِّ كَمُرُؤًا﴾** الخ **وَاحْتَفَافِ أَهْلَ النَّوَابِ فِي هَاتَيْنِ الْإِثْنَيْنِ عَلَى طَرِيقَيْنِ**

احدهما، اجراء الآية على ظاهره من غير تقديم ولا تاخير فيها

وثنائي فرص تقديم والتاخير فيها اما الطريق الاول فبانه من وجوه الاول معنى قوله تعالى **﴿أَيْ مُتَوَلِّكَ﴾** اى انى متم عمرک فجب الترفاك فلا اتركهم حتى يقتلوك بل انا رافعک الى سمائى ومقرک بملا لکتى واصونک عن ان يتمكنوا من قتلک وهذا تاويل حسن

اقول لانه ليس فيه دلالة على الوفاة بمعنى الموت واتمام العمر وقت الرفع بل فيه اظهار ان الرفع قبل اتمام العمر وهذا لا يخفى على اولى البهى الوجه الثانى "متوليك" اى "مميمک" وهو مروى عن ابن عباس **رضي الله عنه** ومحمد بن اسحاق قالوا: ومقصود ان لا يصل اعداؤه من اليهود الى نفسه ثم بعد ذلك اكرمه الله بان رفعه الى السماء لم يختلفوا فى هذا الوجه على وجهين

احدهما قال وهب تولى ثلاث ساعات من النهار ثم رفع اى بعد احيائه.

ولانيها: قال محمد بن اسحق وفى سبع ساعات من النهار ثم احياء الله تعالى ورفع اليه **يُحْرَرُونَ** اى **﴿يَعْنِي أَيْ مُتَوَلِّكَ وَرَافِعَكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرَكَ﴾** الخ **وَاحْتَفَافِ أَهْلَ النَّوَابِ فِي هَاتَيْنِ الْإِثْنَيْنِ عَلَى طَرِيقَيْنِ**

اس کا مقصود ہے، جس نسبت اور ماہیت سے ہوں۔ اور کب ہوں گے؟ اور کیسے؟ اسو یہ موقوف ہے نیل پر۔ روایات کا چکا ہے دلیل سے کہ حضرت عیسیٰ **عليه السلام** ان۔

اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ قریب ہے کہ اتریں گے اور قتل کریں گے **يُحْرَرُونَ** اى **﴿يَعْنِي أَيْ مُتَوَلِّكَ وَرَافِعَكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرَكَ﴾** الخ **وَاحْتَفَافِ أَهْلَ النَّوَابِ فِي هَاتَيْنِ الْإِثْنَيْنِ عَلَى طَرِيقَيْنِ**

ان "واو" فی قوله **﴿مُتَوَلِّكَ وَرَافِعَكَ﴾** لالتفید الترتیب فلا یلزم علی انه تعالیٰ بفعل به هذه الافعال فاما کیف بفعل ومعنی بفعل فلا امر **موقوف** علی الدلیل وقد لیت بالدلیل انه حی و ورد الخبر عن **عيسى** انه سينزل ويقتل الدجال ثم انه تعالى يعولاه بعد ذلك الخ

عبارت عیسیٰ **عليه السلام** کی موت کی روایت اس طور پر ہے جو بیان ہوئی۔ اسی بنا پر امام **ابن تيمية** بھی قائل ہوئے ہیں۔ **يُحْرَرُونَ** اى **﴿يَعْنِي أَيْ مُتَوَلِّكَ وَرَافِعَكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرَكَ﴾** الخ **وَاحْتَفَافِ أَهْلَ النَّوَابِ فِي هَاتَيْنِ الْإِثْنَيْنِ عَلَى طَرِيقَيْنِ**

ان کے زندہ ہونے پر ان کے بھی نہ مانتے ہیں۔ صحیح حدیث سے کیسے کنارہ کشتے ہیں۔ امام سے مذہب کی تحقیق اس کے مذہب کے علمائے محققین اور معتبر کتابوں سے حدود ہوتی ہے۔ پس امام مالک صاحب کی مذہب کی کتابوں سے زندہ چلا جائے عیسیٰ **عليه السلام** کا بخوبی ثابت ہے۔ اور صاحب "مجمع البحار" نے بھی امام مالک کا مذہب یہی سمجھا۔

عبارت عیسیٰ **عليه السلام** کے زندہ ہونے پر اسی قسم کی کہ ساتھ ہونے کے مقرر ہیں کی **يُحْرَرُونَ** اى **﴿يَعْنِي أَيْ مُتَوَلِّكَ وَرَافِعَكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرَكَ﴾** الخ **وَاحْتَفَافِ أَهْلَ النَّوَابِ فِي هَاتَيْنِ الْإِثْنَيْنِ عَلَى طَرِيقَيْنِ**

ان کے "مجمع البحار" میں (قال مالک مات) نے بعد تھے ہیں ولعمدہ اراد رفعه على السماء او حقيقة ويعنى آخر الرومان لتواتر خبر النزول الخ **يُحْرَرُونَ** اى **﴿يَعْنِي أَيْ مُتَوَلِّكَ وَرَافِعَكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرَكَ﴾** الخ **وَاحْتَفَافِ أَهْلَ النَّوَابِ فِي هَاتَيْنِ الْإِثْنَيْنِ عَلَى طَرِيقَيْنِ**

اب "مجمع البحار" کہتے ہیں کہ امام مالک صاحب نے "مات" سے عیسیٰ **عليه السلام** کا رفع

آسمان پر مہر الیہ ہے یا موت حقیقی۔ در آخرے زمانے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس واسطے کہ اترنے کی خبر متواتر ہے۔

موت کا بمعنی آسمان پر اٹھ جانا اس مناسبت سے ہو سکتا ہے کہ حضرت علیہ السلام کو آسمان پر جانے سے ذرا قدر پہلے اگکھ آئی تھی جس کو ہم خوانی اور تہذیب کہتے ہیں۔ (کما ہیں فی مواضع عہدہ) اور نیند بھائی ہے موت کی۔ عرب نامہ مشہور ہے کہ النوم اخ الموت اسی بنا پر امام مالک صاحب نے اس نیم خوانی کو کے قائم مقام سمجھ کر رفع عیسیٰ الی السماء کی جگہ مات عیسیٰ کہ یہاں حقیقت کے تھے مگر بعد قنوزی کے موت کے زودہ نور آسمان پر گئے اور قریب قیامت کے آ کا متواتر خبر سے ثابت ہے۔ پس امام مالک صاحب کے قصصات سے موت حقیقی ہوں گے تو یہی موت ہے جو کہ آسمان پر اٹھانے جانے سے قبل چند ساعت تک ہمیں قوس پر عیسیٰ علیہ السلام پر وارد ہوئی ہے نہ وہ موت کہ اس وقت سے لے کر بے تک مرے ہوئے ہیں اور آسمان پر ان کی روح گئی ہے، جسم نہیں گیا۔ موت ابدی کو امام مالک صاحب کل جمہور کے خلاف اور متواتر احادیث کے برعکس کیسے قبول کر سکتے ہیں؟

اب ناظرین انصاف سے دیکھیں کہ جس مجمع انصار سے قادیانی ملائی تھی انہیں کی موت ثابت کرنا تھا ہی مجمع ائمہ میں عیسیٰ علیہ السلام کا اترنا آسمان سے موت متواتر تھا ہے جیسے کہ صاحب توضیح و الام بیوٹی وغیرہ حضرات قائل ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام سے ترے پر متواتر احادیث موجود ہیں جن سے انکار کرنے والا سخت گمراہ ہے۔ مجمع ائمہ کی عبارت سے معلوم ہوا کہ مسند نزول کی طرح حیات مسیح پر بھی اجماع ہے۔ کل اہل اسلام اس پر متفق ہیں بلکہ ہمارے بھی اس میں مسلمانوں سے نہ

مات حیات ان ماحد نزول وہ ہے جو مسیح کے سے عند ارفع مان گئی ہے ورنہ ان کا قول بعض علماء کا یہ اختلاف بے موقع ہے ورنہ جمہور کا مذہب بھی کالہ جامع۔ قتل رفع اور بعد رفع اور بعد النزول ایک ہی دراز حیات ہے اور عمل اکثر ہی کی

حدیث شریفہ میں ہے "تبعوا السواد الاعظم" لہذا میں شد شدھی شامی میں متعدد جگہوں میں ہے العمل علی ما علیہ الاکثر۔ العمل علی ما علیہ المجہور والقاعدۃ ان العمل علی قول الاکثر ملائی نے شامی کا یہی ہے۔ ہذا ان "شامی" سے ہذا ہے۔ ورنہ سب مجمع اندر لیتے ہیں کہ ان "فصل حالات" میں ہے امام مہدی ہے امام آخر زمان کا جو کہ میں نے پہلے سے بیان کیا ہے وہ عیسیٰ علیہ السلام کا تہذیب ہر پڑھے گا۔ اور وہ دونوں قتل کریں گے وصال کو امام مہدی قتل ہو گیا اور امام کا حرب و غم کا اور پھر اے کارمین کو دس سال سے اور پیدا ہو گا کہ دین میں اور لوگ اس سے بدتر ہیں گے خاند کہہ کے پاس مقام کے درمیان میں اور وہ اس پر راضی نہ ہو گا اور قتل کرے گا مرد سفیانی کو اور امام مہدی اس سے پاس و شاہ ہند کے۔

اور یہ ہے کہ وقت اور اس وقت میں تاریں اوکھ ہو کہ اپنے میں اسلام لائے تھے میں اور سب علم و حیثہ امانت میں۔ اور سب وہ مسافر غریب و مل مثل ملائی رہا ہے کہ میں امام مہدی ہوں تو اس کو بلا تا مل تسلیم کرتے ہیں اور امام مہدی سے اس وقت و طاقت اس میں ہیں جو اس سے اور وہ چاہے جاتا ہے علم و علوم و دین اسے انوار میں ملوں اس وقت میں ہوتی۔ ظاہر میں نہیں ہے پاس سے رہا ہے

اور پناہ کا نہ دوزخ میں بناتا ہے۔ اور اپنی مراد کے موافق تاویلات اور معنی کرتا ہے۔
 اپنے مریدوں کے لئے جو جو اعتقاد کی باتیں بناتا ہے ان کا باطل ہونا لوگوں پر بھی ظاہر ہے۔ اور جب امام مہدی کی شروط و علامات حدیث نبوی سے ثابت کی جاتی ہیں تو حدیث کو غیر صحیح کہتا ہے۔ اور جو حدیث اس کی اپنی اوصاف کے موافق ہوتی ہے اس میں لکھتا ہے۔ اور جو اس سے مختلف ہو اس کو غیر صحیح کہتا ہے اور کہتا ہے کہ ایمان میں میرے ہاتھ میں ہے۔ جو کوئی مجھ کو مہدی سچا مانے گا وہ مومن ہے اور جو انکار کرے گا وہ کافر ہے۔ اور پنی بزرگی اور ولایت کو رسول اللہ ﷺ نہایت پر افضل جانتا ہے۔ اور اس کے قتل کرنا گناہ عظیم اور پینا جزیہ کا۔ اور اس کے ساتھ وہ اس کے ایک کا نام ابو بکر صدیق اور اس کا حضرت عمر و کسی کا حضرت عثمان و کسی کا حضرت علی ہے۔ اور بعض کو کہا جاتا ہے کہ اس کو انصاف اور عدل سے وفا طرہ کہتے ہیں۔ اور بعض بے وقوفوں نے ملف سندھ میں ایک قصہ غدار کا ذکر کیا ہے کہ اس فقیر کی کوشش کے بغیر جو دھڑ کے گئے وہ قتل ہو گئے۔ اور بعضوں نے اس اعتقاد سے توبہ کر لی۔ ارا اور عبارت یہ ہے ومنہ مہدی آمر الرومان ای الہدی فی زمن عیسیٰ علیہ السلام یصلیٰ معہ ویقتلن الدجال ویمنع القسطنطیة ویمنک العرب والعجم ویملأ الارض عدلا قسطا ویولد بالمدينة ویكون بیعته بین الرکن والمقام کرھا علیہ ویقاتل السفیانی ویجاء الیہ ملوک الهند مغفلین الی غیر ذالک وما اقل حباء واسخف عقلاء واجہل ذلیا و ذیانة قوما اتخذوا ذینہم لہوا ولعبا۔ الخ

(مجموعہ ۶۸، جلد ۱۵)

ناظرین انصاف سے دیکھیں کہ یہ ساری قباحت اور ملامت کی باتیں مرزا غلام

۱۔ اس کے مریدوں پر برابر آتی ہیں۔ اسی مجمع البحار میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے
 ۲۔ کا ۱۲۱۱ ہجری قمری کی شریعت پر حکم کریگا۔ وفی حدیث علی تصفہ ﷺ
 ۳۔ اب ای مبعوثک الہدی بعثہ الی الخلق ای اورسلتہ وهو ای عمرو بن
 ۴۔ حدیث البعوث ای یرسل الہدی ثم یبعث اللہ ملک فیبعث اللہ
 ۵۔ عیسیٰ ای ینزله من السماء حاکما بشرعنا۔ (مختصر) ہم اگر خود بخود مجمع البحار کا
 ۶۔ اس مسئلے میں دیتے تو مراد ان لوگ بھی نہ مانتے مگر اب تو ماننا ہی ہوگا۔ کیونکہ ان کے
 ۷۔ یہ بھی یہ کتاب قبل سند ہے۔ اسے ملانی نے توالی مر کے بل صائی۔ منہ
 ۸۔ شود سبب خیر مگر خدا خواہد خیر مایہ دکان شیشہ گر سکست
 ۹۔ اب ملکی مذہب کی معتبر کتابوں سے حیات مسیح اور جانا ان کا آسمان پر نقل کرنا
 ۱۰۔ تاکہ مرزا یحییٰ کا سند لانا عیسیٰ علیہ السلام کی موت پر امام مالک صاحب کے مذہب سے
 ۱۱۔ کہ وہ سوجا۔ شیخ الاسلام انفرادی مالک نے "فوقہ" میں تصریح کر دی ہے کہ
 ۱۲۔ قیامت سے عیسیٰ علیہ السلام کا اترنا۔ اور علامہ زرقانی مالکی شرح مواہب قسطانی
 ۱۳۔ میں تفصیل سے لکھتے ہیں: فاذا نزل سیدنا عیسیٰ علیہ السلام لایمانہ یحکم بشریعة
 ۱۴۔ ساجدہ بالہام او اطلاق علی الروح المحمدی او بما شاء اللہ من استیاط
 ۱۵۔ من الکتاب والمسنونہ والک اور اس کے بعد لکھتے ہیں فہو العیسیٰ و
 ۱۶۔ خلیفۃ فی الامۃ المحمدیۃ فہو رسول ربی کریم علی حالہ لا کما
 ۱۷۔ من بعض ائمہ یاتی واحدا من ہذہ الامۃ بدون نبوة ورسالة وجہل انہما
 ۱۸۔ بالمرآن بالموت کما تقدم فکیف یمن ہو حی نعم ہو واحد من ہذہ
 ۱۹۔ ائمہ مع بقائہ علی نبوتہ ورسالتہ

لنقرآن واستنة او يتلقاهما عن علماء ذالك الزمان فاجاب لم يتقبل من ذالك شيء صريح والذى يليق بمقامه عليه السلام انه يتلقى ذالك عن رسول الله ﷺ فبحكم فى امته كما تلقاه عنه لانه فى الحقيقة خليفة عنه۔

شافعى ائمة مذهب امام يافعى کی "روض الریاحین" میں ہے کہ "کس طرح خود کروں اس امت پر کہ اول اس کے میں ہوں اور آخر اس کے عیسیٰ ﷺ ہوں گے۔"

حدیث شریف کے ایک ٹکڑے کا ترجمہ ہے مبنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میری امت کے اول میں ہوں اور عیسیٰ ﷺ جب آسمان سے اتریں گے تو وہ میری امت کے

میں ہوں گے۔ پس جب کہ وہ پیغمبروں کے درمیان یہ امت رہی تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر فضل کرے گا۔ "فتحف السامع" شیخ عبدالرحمن صفوری رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ جو شجرى ہے امت محمد ﷺ کو کہ دونوں جلیل الشان پیغمبروں کے درمیان میں سے اور دونوں و برحق بنوائے۔

محمد درمیش بن مریم علیہ السلام۔ امام فخر الدین رازی جو شافعى مذهب کا بڑا معتدہ، فاضل ہے تفسیر نبیہ میں جا ہی تصریح کر دے کہ حضرت عیسیٰ اسی جسم منسوی کے ساتھ آسمان پر

پہنچے گئے ہیں و قیامت کے قریب تک زندہ رہیں گے۔ وہ آسمان سے تر کر دجال کو قتل کریں گے۔ فتح منان، ص ۳۴۳، جلد ۲ میں ہے وقد تواتر الاحادیث بسور

عیسیٰ ﷺ اجسادا وضح ذالك الشوکانی فی مؤلف مستقبل يتضمن ذکر ما ورد فی المنتظر والدجال والمسیح وغيره فی غیره وصحیح الطبری هذا القول۔ ووردت بذالك الاحادیث المتواترة۔ اسے مرزا داغ اس

عبارت میں احادیث متواترہ کا لفظ دیکھو اور اسلام لاؤ۔

امام نووی شافعى ائمة مذهب صحیح مسلم کی جلد اخیر ص ۴۳ میں نمبر ۷۵ والی حدیث اور

بہانہ الابل لمن وغب کی عبارت طول طویل نمبر ۷۵ والی کو ملاحظہ کرو۔ امام اجل شیخ محمد بن عبدالرحمن ہمدانی شافعى بھی اپنی کتاب سہیحات میں اس کے قائل ہیں کہ پیغمبر یعنی نبی کے روز اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ ﷺ کو ان کی قوم کے مکر سے بچا کر واسطہ حضرت جبریل علیہ السلام کے آسمان پر بلا لیا۔ رسالہ "تبلیغ غلام گیلانی" کے صفحہ ۸۵ میں دیکھو، مفصل مذکور ہے۔ غرض کہ سب شافعى مذہب والوں کا یہی مذہب ہے۔ کہاں تک نقل کرتے جائیں؟ یہ خدا کو اسی قدر بس ہے۔

مذہب امام احمد بن حنبل صاحب کا اپنا در اس سے تابعیں کا بھی یہی مذہب ہے۔

تو اب امام احمد کی حدیث نمبر ۱۲ میں ابومریمہ سے اور نمبر ۱۳ کی اور نمبر ۳۱ کی سفین سے اور نمبر ۳۹ کی حدیث مسند امام احمد بن حنبل اور نمبر ۶۱ والی حدیث امام احمد بن حنبل سے اور امام احمد بن حنبل کی کتاب "الترغیب والترہیب" میں ہے کہ عیسیٰ ﷺ اسی تیسرے حوائی سے اپنے مسئل میں نکلتے ہیں کہ

"انوں پر چڑھ جانا آدمی کا عیسیٰ ﷺ کے بارے میں ثابت ہو گیا ہے یونکہ وہ چڑھ آئے ہیں آسمان کی طرف اور قریب ہے کہ اتریں گے زمین کی طرف۔"

اور عبارت اس مقام کی یہ ہے وصعود آدمی بیدنه الى السماء قد لبث فی امر المسیح عیسیٰ ابن مریم ﷺ فانه صعد الى السماء وسوف

یرسل الى الارض وهذا ما توافق النصارى عليه المسلمین فانهم يقولون المسیح صعد الى السماء بیدنه وروحہ كما یقولہ المسلمون وكما أخبر

به النبی ﷺ فی الاحادیث الصحیحة لكن قلیلا من النصارى يقولون انه صعد بعد ان صلب وانه قام من القبر وكثیر من اليهود يقولون انه صلب ولم یقم من قبره واما المسلمون وكثیر من النصارى يقولون انه لم یصلب

ولكن صعد الى السماء بلا صلب والمسلمون ومن وافقهم من النصارى يقولون انه ينزل في الارض قبل القيامة وان نزوله من اشراط الساعة كما دل على ذلك الكتاب والسنة.

تفسیر کثیر میں امام احمد کی ابن عباس سے روایت منقول ہے: وقال الامام احمد حدثنا هشام بن القاسم حدثنا شيبان عن عاصم لابي النجود عن ابي رزين عن ابي يحيى موسى بن عقيل الانصاري قال قال ابن عباس رضي الله عنه لقد عذب آية من القرآن ﴿وَلَوْ أَنَّهُ لَعَنِتُم لَتَبَتُنَّ﴾ فان هو حروح عيسى بن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة مقصود. قال الامام احمد حدثنا روح حدثنا محمد بن ابي حفصة عن الزهري عن حنظلة بن يحيى الاسلمي عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال ليهلن عيسى بن مريم صفح الروحاء بالحج والعمرة او بينهما جميعا (طريق آخر) قال للامام احمد حدثنا عفان حدثنا همام ابان قتادة عن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال النبي ﷺ الانبياء اخوة العلات امهاتهم شتى ودينتهم واحدة والى اولى الناس بعيسى ابن مريم لانه لم يكن نبي بيني وبينه وانه نازل فاذا رايتموه فاعرفوه رجل مربوع الى حمرة ولبياض عليه ثوبان حضرا كان راسه بقطر وان يصبه بلل فيدو الصليب ويقتل الحرير ويضع الجرة ويدعو الناس ابي الاسلام ويهلك الله في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الله في زمانه المسيح يدخل ثم تقع الامامة على الارض حتى يروح الاسود مع لابل والحناء مع البقر والدواب مع الغنم ويلعب الصبيان مع الحيات لاتضرهم فيمكث

يعين ثم توفي ويصلي عليه المسلمون

حديث آخر قال الامام احمد حدثنا هشيم عن العوام بن حوشب
عن جبلة بن سحيم عن موثر بن عفارة عن ابن مسعود عن رسول الله
ﷺ قال لقيت ليلة اسرى بي ابراهيم وموسى عيسى عليهم السلام فتدكروا
امر الساعة فردوا امرهم الى ابراهيم فقال لا علم لي بها فردوا امر الى
موسى فقال لا علم لي بها فردوا امرهم الى عيسى فقال اما وجبت فلا يعلم
بها احد الا الله ولما عهد الى ربي عز وجل ان الدجال خارج ومعى قضيبان
فاذا راني ذاب كما يذوب الرصاص قال فيهلكه الله اذا راني حتى ان
لحجر والشجر يقول يا مسلم ان تحتى كافرا فتعال فاقتله قال فيهلكهم
الله لم ترجع الى بلادهم واوطانهم فعند ذلك يخرج ياجوج وماجوج
لى اخره - رواه ابن ماجه عن محمد بن يشار عن يزيد بن هارون عن العوام
بن حوشب به نحوه

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي مَضْرُوءَةَ قَالَ أَتَيْنَا عُثْمَانَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ حَدِيثٌ طَوِيلٌ هُوَ أَكْرَمُ مِنْ عَمَارَتِهِ وَنَزَلَ عُمَيْسُ بْنُ مَرْيَمَ عِنْدَ صَدْرَةِ الْفَجْرِ يَقُولُ لَهُ أَمِيرُ هِمَّ يَا رُوحَ اللَّهِ تَقْدُمُ صَلِّ فَيَقُولُ هَذِهِ الْأَمَةُ أَمْرَاءُ عَصَمُوا عَلَيَّ بَعْضُ فَيَتَعَدَّمُ أَمِيرُ هِمَّ حَتَّى إِذَا قَضَى صَلَاتَهُ أَحَدُ عُمَيْسٍ حَرْبِيَّةً لِيَنْهَبَ مَحْوِ الدِّجَالِ فَإِذَا رَأَاهُ الدِّجَالُ دَابَّ كَمَا يَدُوبُ الرِّصَاعُ فَيَضَعُ حَرْبَتَهُ بَيْنَ ثَنَدَتَيْهِ فَيُثَلِّهُ وَيَهْرُمُ أَصْحَابَهُ۔

ایک اور حدیث دراز امام احمد نے ذکر کی ہے عہد الرحمن بن زید میں جو یہ طریق سے اس میں روئسی عس بعد یہ مفید مذکور ہے حضرت عیسیٰ ع نے زمانے میں جو جو کام ہوں گے وہ سب بیان کئے ہیں۔

حدیث آخر قال الامام حمدا حیر عبد الرزاق احیر ما معمر عن لرهري بن عبد الله بن ثعلبة الانصاري عن عبد الله بن زيد الانصاري عن مجمع بن جارية قال سمعت رسول الله ﷺ يقول بقتل ابن مريم المسيح الدجال بباب لد والى جانب لد رواه احمد ايضا عن سفيان بن عبيدة عن حديث الثعلبي والاوزاعي تلاشتهم عن الزهري عن عبد الله بن عبيد الله بن ثعلبة عبد الرحمن بن يزيد عن مجمع بن جارية عن رسول الله ﷺ قال بقتل عيسى ابن مريم الدجال بباب لد وكذا رواه الترمذي عن قتيبة عن ليث وقال هذا حديث صحيح. حديث آخر قال الامام احمد حدثنا سفيان عن فرائد عن ابي الطمیل عن حذيفة بن اسيد الغفاري اشرف علينا رسول الله ﷺ من عرفته ومن سداكر الساعة فقال لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والداية وخروج ياجوج و ماجوج ونزول عيسى بن مريم والدجال وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف جزيرة العرب وبار يخرج من فعر عدن سوف او تحشر الناس نبئت معهم حيث باتو وتقبل معهم حيث ولوا رواه مسلم ايضا من روايته عبد العزيز بن رفيع

غرض کہ حیات عیسیٰ ابن مریم اور نزول ان کا عین آسمان سے احادیث متواترہ

ت ہے وقد تواترت الاحادیث من رسول الله ﷺ انه اخبر بنورول ع قبل يوم القيامة اماما عادلا (ابن خیر)

اور حق مذہب کے سر کے لئے امام کا یہی مذہب ہے میں ع زندہ جسم ع میں اور قبل قیامت کے ماز ہوں گے درجہ اولیٰ میں ہے۔ جس دن سے تمام قبل اس سے مذکور ہیں اور اس سے حج میں بھی اکڑن ہیں۔ فقط ایک ع کی عبارت طریقیہ غل کے دیکھوں یہ کہ اس سے بھی بدست امجد کی ہے ع ہشامی کی عبارت نقل ہے جس میں اس کو چھو دیا ہے۔

در مختار میں ہے کہ امام اعظم صاحب الوضیۃ اتنا بڑا جمیل القدر امام ہے کہ اس کتاب اور شاگردوں اور تابعین کو پروردگار نے شریعت کا حکم دیا ہے امام صاحب کے لئے سے لے کر اس وقت ہمارے زمانے تک بلکہ عیسیٰ ع بھی الوضیۃ رحمہ اللہ شان کے باب پر عمل کریں گے اور فتویٰ دیں گے۔ اس پر شامی نے فرمایا کہ یہ حدیث حدیث صاحب ع ان امور کی متابعت کی ہے اور اس پر کوئی دلیل نہیں اور یہ بات باطل ہے۔ مذہب ع میں سے کسی مذہب پر عمل کریں گے کیونکہ وہ نبی ہو رہتے ہیں نصیہ کیے رہے گا ہمارے اجتہاد سے حکم رہے گا جو کہ قبل اترنے کے ہماری شریعت کا حکم و عطا دی کے ہوں چاہے وہ پہلے سے یا آسمانوں میں۔ جو چھ ہماری شریعت محمدیہ کا حکم سکھائے گا اس پر عمل کریں گے۔ ہماری شریعت میں نظر کر کے حکم ہمیں کے جیسے ہمارے ہی ع کا ہے تھے وہ عبارتہ قولہ تعالیٰ "وقد جعل الله الحكم لاصحاب الامام اعظم واتباعه من زمانه الى هذه الايام الى ان يحكم بمذہب عیسیٰ ع" سع فید المہستانی لکن لا دلیل فی ذلک علی ان سی لہ عسی ع

یحکم بملہد ابی حقیقہ رحمہ اللہ علیہ وان کان العلماء موجودین لم
رمہ لابلہ من دلیل ولہذا فان بحافظ السیوطی رسالہ سماھا الاعلام
ماخاصہ ان مايقال انہ یحکم بملہد من الملہد الاربعہ باطل لا اصل
لہ وکیف یظن ہنی انہ یقلد مجتہدا مع ان المجتہد من احاد ہذہ الامۃ
لا یجوز لہ لتقلید واما یحکم بالاحتیاد او بما کان یعلمہ لہ من شریعہ
بالوحدی او بما تعلمہ سہا وهو فی السماء او بہ بطرف فی المراء فیقہم مہ
کما کان یفہم سہا

شامی کا تائید دینی پر ضروری ہے اور پھر شامی نے نقل کیا ہے امام سیوطی ۔
اور وہ ہا قرار مرزا غلام احمد فاضل ظاہری دہلوی ہے۔ اور اس کی صفت مرزا نے جابجا
"زالۃ الارواح" وغیرہ میں کی ہے کما مہاجری فیما ہائی اور یہی مذہب ہے امام
صاحب دار امام ابو یوسف امام محمد صاحب امام زفر وحسن بن زیاد ویدہ وجمعہ صہرات
مجتہدین وشرعین کا اہل میں سے جیسا صدہا کتابوں میں موجود ہے۔ امام صاحب فی
خود فقہ کبر میں موجود ہے وحرور اندحال ویا جوح ماجوح وطلوع الشمس
من المعرب ویرور عیسیٰ علیہ السلام من السماء وسانو علامات یوم القیامہ
علی ماوردت بہ الاحبار الصحیحہ حق کاس

دیکھو فقہ کبر وغیرہ صدہا کتابوں میں چاروں مذہب سے امام وعلما اسی میں ہیں
مریم بنی کے آنے کی شارت دے رہے ہیں۔ کی کتاب قوی یا ضعیف میں نروں بروں
اور مثیل کا نام تک نہیں کرچے ہوں تو مرلی تین سو تیرہ دل کر کسی آیت یا حدیث ضعیف میں
میں یا کسی عام جید کے قول میں آجائیں کہ روای میں بن مریم سے مراد زوں اس کے مثیل

یہ امام احمد ہے یا دوسرا کوئی۔ مرزا قیامت تک نہ آجائیں گے ہم کو مرزا نبی کا علم
ہے۔ مومنا آید میں مہارت تو اور نہ راہد فی صرف و نحو میں ہوتا موز میں نعر
انھے گا نہ تو ان سے یہ ہارو میرے آراء کے ہوئے ہیں
ہو لہ اور مددہ ان کے اور آخر وہاں نے غلط مر جی وفات میں کسی شخص کے قائل ہوئے
ان بن حزام و ابن القیم وغیرہ وغیرہ۔

جواب دل یہ کہ محض فروغ فروغ تھے نہ بدستور رجبہ کے مس بد اور ایسے ہی اس
حدیث کی تصانیف میں نراں تک مع دیگر امور سے موجود ہے۔ جس سے صاف میں
ہم ہا اتنا آسان ہے۔ مذکور ہے ان کے مثیل کا تو ذکر بھی نہیں کر سکتے کہ ہم جیسے
ت کر در حضرت ابن عباس اور حضرت علی و عہد بن مسعود ابو ہریرہ و عہد بن مسلم
بن اور انس اور حب اور حضرت ابو جہر صدیق اور امام احمد اور ابن حبان اور بخاری و ترمذی
ابن ابوداؤد و طبرانی و عہد بن حمید و ہتھی و مصنف ابن ابی شیبہ اور چار و ثواب و عائشہ صدیقہ
مرامی اور حاکم اور بن جریر و ابن شیر اور ابی حاتم و عہد ابن زرق و قدود و شرع اور الہ و سعید
نہ خور و احق بن ہش و ابن عساکر و ابن ہب و بزرگ ابن مردیہ و ابو نعیم و شیخ سیوطی و علامہ
ابن و ابن حجر عسقلانی اور قسطلانی اور شیخ کبریا کے فتوحات و مجدد وقت امام ربانی اسرار
و یہ نراہ اور ابن سیرین وغیرہ کل علماء و فقہاء و اصوبین وغیرہ کا آج کے روز تک جماع
ہا کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام مجسّدہ اناسی، مثیدہ کتابوں پر اٹھائے گئے اور وہی میں
ہم مرفوع قبل از قیامت اثر کر یہ دو وغیرہ فرقائی مہد و مگر ہا مہکا کریں گے اور
ان کے نصیب میں نماں ہوگا ایمان و میں اور اس پر کل مت مرحوم کا جماع سے اور ابن
ام و ابن قیمہ قول یعقوب عیسیٰ و آجائیں کہ ان کو جماعی عقیدہ سے خارج نہیں کرتا

بہانہ و کرسی ازاں آوار می کند و طلاق حائض واقع نمی گردد
 قولہ میں ۹ فی الواقع اجاب ایک مرد کا نام ہے قرآن و حدیث میں کسی نام کی
 اشارہ پایا جاتا ہے چنانچہ ”سورۃ المؤمن“ رکوع ۶ میں ہے ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ ”خ الحارثی“ میں ہے وقد وقع فی تفسیر البغوی
 الدجال لمدکور فی ہر ۹ فی قولہ تعالیٰ ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ ان المراد بالناس هنا الدجال پس قرآن کریم میں
 لفظ ”نفس“ سے ”دجال“ مراد کیا ہے ”فی“ ”دجال“ کی غلط ”ناس“ سے ساخت
 کی ہے یہاں ہے اس پر دجال فی واقعہ شخص واحد نہیں ہے بلکہ افراد سے کہہ دیا
 ”ناس“ بھی دو افراد ہے کہ معنی اس کے مطلق نامی کے ہیں و حدیث میں بھی
 ”دجال“ جمع ہونے کے طرف پایا جاتا ہے۔ چنانچہ علماء اہل حدیث و تفسیر میں
 ہے ”یخرج فی آخر الزمان دجال یحتوی الدب بالدب“ ”الحدیب کہہ دیا
 حدیث میں ”دجال“ جیسے فعل جمع ہو غلطاً یحسون“ ہے۔ ”یاسیت“۔

الجواب اول اہل سنت و جماعت خواہ اہل میں۔ اجاب میں وہی بھی ہے جو
 سے شریوں لہادیوں پر صادق آتا ہے اس سے یہ تو ثابت نہیں ہوتا کہ دجال دنیا میں
 واحد نہیں ہے۔ لفظ کے ذوالفراد ہونے سے اس امر کی غی نہیں ہوتی کہ وہ دوسرے
 کسی شخص خاص کا علم ہو کہ دجال نام شخصی بھی ہے اور وصف بھی ہے۔ ”دجال“ مراد
 فسادی اور شریر اور بے دین لوگ ہیں تو چاہیے تھا کہ وہ لوگ مکہ معظمہ و مدینہ منورہ و
 المقدس و کوہ طور میں داخل نہ ہوتے۔ کیونکہ احادیث میں دجال کے داخل ہونے کی
 جگہوں میں کی گئی ہے جس جب شریر لوگ ان جگہوں میں ہر زمانے میں ملتے رہتے

معلوم ہوا کہ دجال شخص ان سے مراد نہیں اور وہی احادیث میں مراد ہے یعنی دجال
 میں دسب دجالوں کا پیشوا اور شخص خاص ہے ان مقاموں میں داخل ہوگا اور اسی کو عیسیٰ
 قتل کریں گے اور اس آیت میں ”ناس“ بمعنی دجال ایک صفت عامہ فلا فائدة
 بسند ولا ضرر لہ خواہی ملاجی نے ”ہدیۃ المسجدی“ میں لکھا ہے بحوالہ صراح
 ”اسم مسیح کذاب و مکروہ دررک دجالہ مثلاً۔“

ملاجی کا لفظ اپنے جیسے لفظ کی طرح سمات۔ اپنی کتاب میں بھی اس کو
 دجال ایک شخص کا نام نہیں ہے۔ اس کے بارے میں جو حدیث میں ہے
 ”اسم“ کا حوالہ قریباً لاجوہ میں یہ کہہ دوں گے کہ یہ حدیث کی قسم
 ہے۔ ساتھ آگاہ کیا ہے کہ اہل قریب قریب قریب قریب قریب قریب قریب قریب قریب
 میں ملتا ہے اور بہت حدیثوں میں جو دجال کو ”ناس“ کہتے ہیں وہی یہ اس
 کے لئے اس مرد کا نام اور انہیں شخص واحد ہوگا۔ یہ اس عبارت میں جس کا اقرار
 ہے۔ ”دجال“ ایک شخص واحد سے اشارتوں سے مراد ہے۔ ”دجال“ جس حدیث سے یہاں لکھی گئی

حضرت مغیرہ بن شعبہ صحابی کہتے ہیں کہ کسی نے دجال کے بارے میں مجھ سے
 حضرت سے سوال کیا اور آپ نے مجھ کو فرمایا کہ ”مجھ کو ضرر نہ دے گا۔ میں
 اس پر نہ دیکھتا کہ اس کے ساتھ روٹیوں کا پہاڑ اور پانی کی نہر ہوگی فرمایا حضرت
 یہ حدیث بخاری و مسلم وغیرہ میں آچکی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ
 میں دجال کا یہ چہرہ بہت قبیح تھا۔ حدیث کے کلمے ”یہم یعنوں“ سے معلوم ہوتا
 ہے۔ ”دجال“ سے مراد اشرار کی ایک جماعت تھی جو اس کی سرکردہ تھی اور ہر درویش کی

ضرورت تھی؟ شریعتوں کو تو خود کوئی جانتا ہے وہ یہ ہر زمانے میں ملتا رہا ہے۔
عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے لوگوں میں کھڑے ہو کر باری تعالیٰ
کی پھر ذکر کیا جس کو وہ فرمایا: سب یہ یہی کہہ رہے تھے کہ تم نے اپنی اپنی قوم کو دجال سے
نوح علیہ السلام نے بھی اپنی قوم کو خوف دلایا لیکن تم تو اس کے بارے میں کسی بات
کا جو کسی نے نہیں کہی، جان لو کہ وہ دجال کا نام ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک
(بخاری و مسلم)

دراؤ راہات رسول اللہ نے صحابہ کرام کو تعلیم فرمادی تھی تو اگر ”دجال“
میں وہ ”سورول عیسیٰ“ میں کچھ اور بھی مطلب تھا جو نہ عربیارت کے خلاف ہے نہ
بیان فرماتے ہیں جب کہ بیان نہ فرمایا تو معلوم ہو کہ جس دجال میں نزاع ہے وہ دجال
ہے جس کو عیسیٰ علیہ السلام بن مریم قتل کریں گے وہ سورول عیسیٰ سے مراد وہوں نہ
بن مریم کا ہے نہ نزول برادری یعنی نزول اس کے کسی ہم مثل کا۔ باری تعالیٰ فرماتا ہے:
﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَخْيُ يُوحَىٰ﴾ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ مِنْ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مَجِئَ الشُّلُومِ﴾ صحیح بخاری میں
اتبعکم ببصاء ہدیہ یعنی میں تمہارے پاس سفید اور صاف شریعت دیا ہوں۔

صحیح مسلم میں ہے ان بعض المشرکین قالوا المسلمان لقد علموا
سیکم کل شیء حتی الحوائف جن وقال ﷺ ترکتکم علی البصاء بہ
کھارھا لا یبریغ عہا بعدی الا ہالک وقال ماترکت من شیء یفریکم
الحیة الا وقد حدثتکم بہ ولا من شیء یعدکم عن النار الا وقد حدثت
عہ یعنی بعض کافروں نے مسلمانوں سے کہا کہ تمہارے نبی نے تم کو سب کچھ سکھایا ہے

۔۔۔ دجل ورنہ کا طریقہ بھی۔ مسلمان نے کہا کہ ہاں۔ حضرت نے فرمایا ہے کہ شریعت کو
صرف تمہارے پاس میں نے چھوڑا ہے کہ اس کی رات مثل اس کے دن کے سفید ہے
۔۔۔ کوئی کج رو نہ ہوگا مگر ہلاک ہونے والا اور جو چیز کہ تم کو جنت کی طرف قریب کرے
اور دوزخ سے دور کرے وہ میں نے نہیں چھوڑی مگر بیان کر دی ہے۔ ہاں مکاشفہ اجمالی
۔۔۔ میں بعض لوگوں کو دھوکہ لگ جاتا ہے۔

اس کی تفصیل سنو کہ جو مکاشفہ اجمالی ہوتا ہے وہ تعبیر و تفسیر طلب ہوا کرتا ہے یعنی
اس کی تفسیر دوبارہ دہرائی جاتی ہے اور جو مکاشفہ مفصل ہوتا ہے اس میں پھر تفسیر و تعبیر
۔۔۔ ضرورت نہیں رہتی۔ حضرت ﷺ نے جو کہ مرض وہا کو بصورت عورت گرد گردا گرد
۔۔۔ کے پھرتے دیکھتے تھے یہ مکاشفہ اجمالی تھا کہ ایسا تھا کچھ اور ظہور میں آیا تھا اور۔۔۔ پس
۔۔۔ اس اجمالی مکاشفہ پر کل مکاشفات تفصیلیہ کو قیاس کر کے تاویل کرتا جاتا ہے اور یہ
۔۔۔ اس ہے اور بعض جہد امر مستبعد عقلی کو جیسے صعود علی السماء اور حیا علی السماء
۔۔۔ اختیار دجاں کو عقلی سمجھ کر انکار کر جاتا ہے۔ حالانکہ مستعد عقلی و عقلی میں دن
تہا فرق ہے۔ نبی کی تعبیر میں جہاں عقلی الخفاء ناممکن ہے کیونکہ یہ امر نبی کی عصمت کو باطل
۔۔۔ کرتا ہے۔ اب سمجھ لو کہ ”احادیث نزول جیسی الطیۃ“ و خروج دجال و مہدی مکاشفات
۔۔۔ ”تالیہ“ میں سے ہیں جیسا کہ بارہا ثابت ہو چکا ہے بصاء علی ہذا

اگر احادیث نزول جیسی الطیۃ و خروج دجال مکاشفات اجمالیہ سے ہوں تو
۔۔۔ کی عمر باقی رہنا غلط بیانی اور ”خطا فی التعبير“ پر معاذ اللہ آپ کی عصمت کو سخت مضرت
۔۔۔ ہوگا ضروری ہے کہ مکاشفات تفصیلیہ میں ذرا قدر فرق بھی نہ لگے گا۔ حضور کی پیشین
۔۔۔ دیاں جو در قبیل مکاشفات تفصیلیہ کے ہیں ان کو کتب صحیح و میر سے اگر ملاحظہ کیا جائے

تو ہو سوا نکل جیسے حضرت فرما گئے یہی واقعہ ہو چکیں ہیں اس میں ہر مسلمان و پختگی و حضرت کے فرمودہ پر بہت سخت تصدیق چاہیے ورنہ ایمان کا ایک رکن بدل جائے گا جتنا کہ اس سے کہ ہم اہل اسلام تو ایمان رکھتے ہیں اس پر کہ جو کچھ رسول اللہ نے فرمایا اور بیان فرمایا اور لکھا۔ تک ہر وہ عقیدہ و سنت پہنچ گیا جس کو ایسے ہی ہونا ہوگا۔ اس پر ہر مومن بھی قناعت نہ ہوگا۔ ہم پنی سدی نادیدوں سے ہار رہیں گے۔ جو اس وقت سے۔ آج کے روز تک کل امت مرحومہ کا اعتقاد ہے وہی ہمارا ہے۔ ساری امت کا عقل پران والا ہانتہ مکر ہے۔ (دیکھو حاشیہ ص ۷۷)

سب رسول اللہ ﷺ کی چند پیشگوئیاں تحریر کرتا ہوں۔ ام حرام صحابیہ روایت کرتی ہے کہ حضرت قیلولہ سے بیدار ہوئے حالت تبسم میں، میں نے تبسم کا باعث عرض کیا تو فرمایا کہ میں تبسم ہوں پنی امت کے ایک مردہ سے جو ماشاںوں کی طرح تھوڑے پورے ہونے کے۔ میں نے عرض کی کہ یا حضرت! کیا کچھ کہہ لیتے ہیں تو ان لوگوں سے کہ حضرت نے فرمایا تو انہیں میں سے ہے۔ (بخاری) اور اس کا ظہور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے، میں وقت فتح ہونے پر جزیہ قبرس کے ہو۔ ان یام میں ام حرام عبادہ بن صامت کے پاس میں تھیں۔ مگر رہتی میں کہ میں نے رسول خدا سے سنا کہ فرماتے تھے کہ میری امت سے ایک لشکر دریا کا جنگ کریگا اور ان سے جنت میں داخل ہونے کا عمل صادر ہوگا۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میں بھی ان میں سے ہوں تو حضرت نے فرمایا تو ان میں سے نہ ہو۔ آپ نے فرمایا میری امت سے ایک لشکر قیصر کے شہر کا جنگ کریں گے اور وہ قشتالہ میں گئے میں نے عرض کی میں ان میں سے ہوں یا رسول اللہ تو حضور نے فرمایا نہ۔ (بخاری)

عن عمیر بن الاسود المحسبی حضرت عثمان کے حق میں رسول اللہ ﷺ

فرمایا کہ یہ فلاں شخص میں حالت غلوی قتل کیا جائے گا۔ (بخاری)
حضرت نے عثمان رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ تو سورہ بقرہ پڑھتے ہوئے قتل کیا جائے گا
تیرے حوں کا نظروں اس آیت پر پڑے گا یفسیکفیکہم اللہ وھو اسمعیع
(عصیدہ ص ۷۷)

حضرت علی کریم اللہ وجہ فرماتے ہیں میرے ساتھ عہد کیا آنحضرت ﷺ نے کہ
ب تک تو میرے نہ پایا جائے گا وفات نہ پائے گا اور پھر نکلیں گی پائی گی ریشہ کے جس
سے۔ (بخاری)

امام حسن و شہادت اور امام حسین نے قتل کے ختمی و واقعہ ۱۰۷۰ و خروج
ابو اللہ بن زید اور خرواہ بن مروان سے اور صاف صحابیہ سے و واقعہ ۱۰۷۰ سے جو ان
اور وہ حدیث متواتر ہے۔ اور علی رضی اللہ عنہ اس واقعہ میں بروقت ہی۔ پیشین گوئی حضرت
جبرائیل کے بعد بغیر تعادلات ہوئی کہ فرماتے تھے۔ صدق رسول اللہ ﷺ صدق
(رسول اللہ ﷺ)۔ (بخاری)

اور خبر دی حضرت نے ترکوں کی بادشاہی سے طبرانی و ابولہیم ابن مسعود اور ہذا کو
خان کے واقعہ سے خبر فرمائی۔ (خاص)

اور فرمایا حضرت نے حضرت بن مالک کو حدیث میں تھا اس سے اداوں
بار و کمال حضرت فرمایا کہ یہاں میں جو تو نے نکلیں سری کے و کر بندہ میں کا ارتداد اس
کا پچھہ ہیں۔ امیر المومنین حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ میں ایسا ہی واقعہ میں آیا۔

ور یہی خودی کو فرمایا حضرت نے جو کہ جو بنی حقیق سے تھا کہ یہاں وہ تیر
حب کرتے تھے اچانک غیب سے پھر اس کو عمر رضی اللہ عنہ نے نکال دیا تھا حدیث کہتے ہیں کہ قسم

ہے اللہ تعالیٰ جل شانہ کی کہ رسول اللہ ﷺ نے سب مفاسد کے پیشواؤں سے دنیا کے تمام ہونے تک خبر دی ہے اور پہنچتا ہے عدد ان کا جو ساتھ اس کے ہوں گے سو سے زائد کہ ان کے نام اور ان کے باپ کے نام اور ان کے قبیلہ کے نام سے بھی خبر دی ہے۔ (حجۃ الاسلام) اب غور کرو کہ ان لوگوں سے اور ان کے سوا کے صد ہا پیشین گوئیاں ہیں جو مکاشفات تفصیلیہ کی قسم سے ہیں خاص یہی رہا وہاں وہاں رہی مرد ہیں جو جو حدیث میں مذکور ہیں ہمیں نہ ان کے ہم صورت و امثال۔ پس حضرت عیسیٰ خیر میں اس کا مثیل کہوں سے کیا ہے۔

ع بے حیاء ہوں و ہر چہ خواہی گو

خلافت عثمانیہ اگرچہ نام مثال میں بریک قیاس نظر آتی مگر عثمانیہ عجمی وہی عثمان ہیں نہ کوئی دوسرا مثیل ان کا۔ غرض کہ مکاشفات تفصیلیہ میں جو لوگ بقید اپنے اسماء کے مذکور ہیں کوئی تاویل طلب نہیں کہ بعض فقرات اسماء کے جو در رنگ استعارہ ہیں اور ارادہ معنی حقیقی وہاں پر حذر ہے تیسرے طلب ہیں ورتو تاویل بعض فقرات کلام میں موجب تاویل کل کلام کا نہیں ہو سکتا بلکہ یہ منوط بخود حقیقت ہے۔ لفظ یحثلون الدیبا بالذین کے جمع ہونے سے دجال کے ذو فرد ہونے پر دلیل پکڑنی، یہی باطل ہے جیسے کہ مولوی امراہی نے دلیل پکڑی ہے۔ اس نے اپنی "کتاب شمس باز" کے ص ۳۰۵ میں لکھا ہے کہ سان عرب میں لکھا ہے وقیل لانه یلعطى الارض بکثرة جموعه۔

افول موعی مردی کی یہ بے فکری ہے کہ "لامہ" کی ضمیر کو خیال نہ کیا جس سے دجال واحد شخص مرد ہے اور اس کے ساتھ جماعات کے ہونے کا ہم کب انکار کرتے ہیں؟
قولہ صحیح ۱۰ میں ۱۰ کہ خرون دجال و متشابہات میں سے شمار کیا گیا ہے جن کا علم ظہر

کی حد نے دوسرے نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ خیر "معام ستر" میں بھی اس نام جوئی سے والمشاہد ما استأثر اللہ تعالیٰ بعلمہ لا سبیل لاحد الی علمہ نحو لحو عن اشراط الساعة وخروج الدجال اور امام جلال الدین سیوطی نے بھی اتقان فی علوم القرآن میں ایسا ہی لکھا ہے۔ حیث قال والمشاہد ما استأثر اللہ بعلمہ کفیام الساعه وخروج الدجال

افول ان مہرتوں سے قادیانی لکائی نہ کوئی نہ مدہ نہیں یونکہ مراد اس سے یہ ہو کہ قیام قیامت "خرون دجال کا عیہ کون۔ پس کون سے صیغہ کون سے دن میں ہو گا؟ یہ امر متشابہات اور مقیبات سے ہے اور یہ مطلب ہرگز نہیں کہ نفس خروج دجال اور نفس قیام قیامت متساوات میں سے ہے۔ یعنی یہ مطلب کہ معلوم نہیں کہ قیام قیامت کیا چیز ہے، مگر یہ مطلب لیا جائے تو قیام قیامت یعنی قیامت کے آئے سے انکار ہو۔ حالانکہ آیات و احادیث و تناسل امت و قیاس جمیع اہل ایمان وین اور اعتقاد اہل مؤمنین سے مخالف ہے اور صاف کفر ہے۔ امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ اور منشور کی مہارت کو دیکھو جو ہم نے اس سے نقل لکھ دی ہے۔ کیا صاف صاف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نام لیا کرتے ہیں ورتو دجال کا روح و زمین عیسیٰ کے ساتھ سے اس کا مرنا بھی ذکر کیا ہے۔ حیث قال ان الدجال خارج ومعنی قصصیان اور ایسا ہی "تفسیر اتقان" میں ہے مگر انہوں کو قیامت جہاں ناب سے کیا فائدہ ہے؟

اور اسی علامہ نے اسی در منشور میں بھی فرمایا کہ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ نے ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام سے ملاقات کی پس قیامت کا کیا سبب ہے براہیم عیسیٰ کی طرف اس آئینہ روئے انہوں نے فرمایا کہ مجھ کو علم نہیں پھر عیسیٰ کی طرف

رد کیا تو انہوں نے کہا کہ وقوعِ قیامت کو سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسرا کوئی نہیں چاہتا۔ فقال عیسیٰ وجہا فلا یعمم بہا احد الا اللہ عروسہ و قید عہد الی ربی و الدجال خارج و معنی قضیہاں اس عبارت میں "وجہا" کا معنی "وقوعہا" ہے۔ مراد اس سے بھی نئی تعیینِ یوم بالخصوص کی ہے جیسا کہ آیاتِ مریدہ میں موجود ہے اور خود مشکوٰۃ وغیرہ صحاح کی کتب میں کثرت وارد ہے۔ جبرائیل علیہ السلام نے ان کو یہ جواب دیا کہ عرض کیا۔ معنی الساعۃ قیامت کب ہوگی؟ رسول اللہ نے جواب دیا جس کا مطلب یہ ہے کہ مجھ کو نہیں معلوم۔

پس اس سے مراد بھی بالخصوص تعیینِ یوم و زمان کی نفی ہے اگر یہ مطلب نہ ہو جو میں درجہ ذیل اسلام کہتے ہیں تو کل احادیث و کتبِ ممدیہ و روفاہ و بیہقی و تہذیب میں یہے تدفع و رد و تخریض اور تناقض ہوں گے کہ کی جنوں سے عالم میں حسی۔ سو۔ کیونکہ سی جگہ میں لکھا ہے کہ "اور وہاں توکل کرنا اور قیامت کا بیان یا اور کی جگہ میں لکھا ہے کہ "انکارِ قیامت کر دیا بعد بالہ منہما۔ ہم کل مسلمان اہل سنت و جماعت ہند و شیعہ و رافضی وہابی بھی یہی تفہیمی میں "امت باللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسلہ و الیوم الآخر" پڑھتے ہیں مگر قادیانی لوگ "والیوم الآخر" سے منکر ہیں اسی واسطے کہ قیامت قیامت کو قیامت بہت سے کہتے ہیں۔ مراد انہوں نے "الوقت" اور "الزمان" کے صنفِ دوم میں لکھا ہے میں ایک مسلمان ہوں۔ امت باللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسلہ و بعث بعد الموت۔ بلکہ استغفر اللہ بے ہوشوں کو کیسا سخت مضائقہ تھا کہ جس سے سبب سے قیامت بینات و ہر بار احادیث سے انکار کرنا پڑا۔

درایہ ہی حال ہے تفسیرِ معالم الشریعہ کا اور امام بخاری کا اعتقاد عیسیٰ علیہ السلام نے

۱۔ میں اصل مت و جماعت کی مثل ہے اس سے سند فی مراد انہوں کو سخت منہ سے اس سے تو انشراحِ انصاری سے "دائمہ الارض" کے نکلے کا قہ۔ مفصل بیان کیا ہے کہ مراد الارض "ارض" سے مراد ہے و نہایت کثرتاً "دائمہ الارض" کوئی خاص جائز نہیں بلکہ زمین کے تمام حصوں کے دو تہائی قوت اپنے میں نہیں رکھتے آخری زمانہ میں ان کی شہرت و تفسیرِ معالم الشریعہ اور تفسیرِ عذیری اور تفسیرِ مظہری و ابن کثیر و فتح مدینہ و خود موجود ہے کہ جبرائیل علیہ السلام ہر وقت میں جبرائیل علیہ السلام سے ساتھ موجود رہتا تھا یہاں تک کہ ان کے ساتھ آسمان و زمین پر کیا۔ وعدہ عداوتہم کان معہ لارام فی جمیع الاحوال حسی دفع مع عیسیٰ علیہ السلام۔

فقولہ کیونکہ اس واقعہ کی صورت یہاں معیوض ہر سوچا ہے تو احیاء و بدعت قرآن و حدیث و ہاتھ دل و نام سے اس سے کیا "امارتان" یعنی سورۃ قمر سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی فساد و فخر نہیں قوم یہود و نصاریٰ سے باہر نہیں ہوگا کیونکہ اگر ہوتا تو ضرور مقرر قرآن میں اس کی طرف اشارہ ہوتا ورنہ "امارتان" کا مرتبہ گھٹتا ہوتا ہے۔

اقول مائی کا مطلب یہ ہے کہ الحمد میں غیر المضبوط عنہم ولا الضالین سے مراد یہود و نصاریٰ میں اور کل مشد و مخرب دین کے نہیں دونوں فرقوں میں سے ہیں گئے جائیداد یہ کچھ عذاب کیونکہ فرقہ قادیانی وغیرہ مقتدین و مجوسی و اہل بریہ و قادیانیہ و نیچے یہ دشمنی و رافضی و شیعہ اہل قسم کے مخرب ہیں و مشدیں سے ہیں عذاب یہود و نصاریٰ سے باہر ہیں۔ اور "امارتان" میں مذکور نہیں۔ و صمد و حکام ہمارے دروازہ و رکوع و حج و عذارت و مکان و طلاق و حج و عذارت و غیرہ "امارتان" میں کوئی نہیں۔ کیا اس سے ام "امارتان" کا مرتبہ گھٹتا ہے؟ یہ کیسی عمدہ باتیں مانتی نقل کر رہا ہے۔

قوله صحیح ۱۱ اور یہود سے دجال معبود کا آنا تو قولہ تعالیٰ ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَةُ﴾ والْمَسْكَنَةُ وغیرہ سے باطل ہے۔

اقول۔ یہود کا خور و ذلیل ہونا جو قرآن وحدیث میں مذکور ہے اس کے ظہور کے اسباب میں سے ایک یہ بھی ہے کہ دجال تھوڑے روز ہاں کرو و خدائی دعویٰ کرے شیخ بن مریم۔ ہاتھ سے مقتول ہوگا اس کا چند روزہ دشمنی و شاکت کتاب و سنت کی پیشین گوئی و منہ نہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے "بیش میری امت میں سے ایک جماعت حق پر دلی اور غائب رہے گی قیامت تک۔ اس کا یہ معنی نہیں کہ کوئی باطل ان سے نہ اٹھے گا بلکہ یہ ہے کہ بعد قیامت کے عذاب حق ہی کو ہوگا یہی دجال بھی شیخ بن مریم سے ہاتھ سے ہلاک ہوگا جس سے اس کو اور اس کے تابعین کو بڑی ذلت ہوگی۔ جیسا کہ خود اس جواب کو "جنتہ اند لہا خذ" میں لکھا ہے۔ اب جو کہ بعض جہلوں میں جس یسوعیوں کے دن اور میں ہیں نصاریٰ کے قریب قریب تمام وہ زمین کی سطوت کر رہے ہیں تو یہ آیات واحادیث میں جو کہ ان کی ذمت اور دین و دنیا اور عبادت سے انہیں ملے متصور و شریعہ سے ہے۔ یہ چند روزہ دشمنی و شاکت کا کوئی اعتبار نہیں اعتبار نتیجہ اور خاتمہ ہے۔ المعبرہ بالحوالہ۔ یہ اعتراض بھی مرزا یحییٰ کا غلط ہے۔

قوله اور تہجد کی روایت کے مطابق جریدہ کے قوی تہجد، جہاں ہاں کل آتا بھی صحیح مسموم وغیرہ کے سو برس دن حدیث سے باطل ٹھہرتا ہے چنانچہ صحیح مسموم میں سے عن حابر بن عوف قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول قبل ان يموت بشهر سالوني عن الساعة واما علمها عند الله واقسم بالله ما على الارض من نفس معوسة ياتي عليها مائه سنة وهي حية يومئذ وعن ابن مسعود لا ياتي مائه سنة

وعلى الارض نفس معوسة اليوم۔ (رواہ مسلم)

الجواب ۱۔ ہم نے "رسالہ تلخ غلام گیلانی برگردن قادیانی" میں خوب تحقیق سے تحریر کیا ہے کہ آیت ﴿وَالْأَرْضُ نَزَّلْنَا زُفْرَةَ الْفُلِّ﴾ کی حکم ہے رفع جیسی میں، لہذا اہل سان اور محروم و دل صوابہ و سلف سے ہواں اہل حق میں رفع جیسی کو آیت ہذا سے ایسے سمجھے گئے تھے کہ کسی سے کسی کے معنی میں اختلاف ہی مروی نہیں اور اسی وجہ سے یہی یادگاہ حکم ہے رفع جیسی میں تو شخص سوگی و اٹنے سے آیت و احادیث کے جو ہر اعتبار سے اپنے سے اس میں وفات تک پر مثل ﴿وَقَدْ خَلَقْتُ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ﴾ اور مامون نفس معوسہ وغیرہ۔

۲۔ جس وقت یہ حدیث رسول اللہ ﷺ نے فرمائی ہے اس وقت حضرت میں (علیہ السلام) زمین پر موجود نہ تھے بلکہ آسمان پر تھے پس حدیث کا حکم اس شخص کیسے ہے جو اس وقت زمین پر تھا پس "علی الارض" کی قید سے یہی الٹا نکل گئے۔ وہ ہذا ظاہر جدا۔ ۳۔ یہ حکم حدیث ناگہانی نہیں بلکہ جزوی ہے بلکہ اس وقت تو زمین پر نہ تھے نہ وہاں اسلام زندہ نہ ہو تھے اور باحق اہل باطل و اہل شقاق اب تک زندہ ہیں اور یہی کف کو کہ اس وقت نہ زمین تھے جن کو غار میں جانے کے اس وقت ۳۰۹ برس ہو چکے تھے اور اب تک ۳۳۰۶ برس بھی گزر چکے ہیں۔ پس اس حدیث سے جیسی (علیہ السلام) کی موت ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔ مرزا یحییٰ کا یہ اعتراض بھی خاک میں مل گیا۔ اور صحیح مسموم کا حوالہ یہ کہ تم کو بولی مذہب نہیں بلکہ وہ تو تہرہ کہ حق میں رہتا تھا ہے۔ (یہ صحیح مسموم)

متن نصاریٰ کے جہادوں ص ۸۷ میں بن مریم (علیہ السلام) اور جہاد ص ۳۹۲ میں ہے کہ عیسیٰ ابن مریم دجال و قتل کرنے والوں کو اس کا خون نیزہ پر اکھائیں گے

ورجہ دہائی کے صفحہ ۳۹۹ میں ہے کہ جو لوگ بتدقنی بعض چیزوں کا اختیار رکھتے ہیں ان کو آزمائش کرے گا جیسا کہ زندہ کرنا مردوں کا اور دوزخ و جنت اور دو شہروں کا اس کے ساتھ ہونا اور آسمان کا اس کے امر سے بادش برسانا وغیرہ وغیرہ پھر صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کریں گے اور یہ کہ وہ اہل سنت و جماعت اور جمیع محدثین اور فقہاء وغیرہ کا ہے اور خوارج اور ہنجمیہ اور بعض معتزلہ اس کے خلاف ہیں اور جو یا جو نے حضرت عیسیٰ کا ایک جہ میں بند ہونا۔ ص ۴۰ اور ص ۴۰۳ میں ہے کہ تاہم صلی اللہ علیہ وسلم کا قتل کرنا اس کا جو ہر باطل کیجے اور حق پرست۔ قتل و شہادت میں اس کو کوئی شہادت باطل نہیں کرتی۔ ان سب میں دوسرے جو حقیقی نفس اور وحدانی عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کا ہے۔ مثیل میں کا تاثر و قدر بھی نہیں ہے۔

قولہ درجہ اولیٰ و دہائی میں عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسمیہ میں کسی نبی و دو عزم میں عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بنے بعض بعض خدا کی صفات بھی دہائی میں مانی گئی ہیں مثلاً لہذا عیسیٰ ہوئے احیاء و اموات کے۔ پس یہاں خیالی کا تاہم قرآن عظیم و احادیث رسول کریم ﷺ کے پیغمبر باطل ہے کما لایحیی۔

الجواب غیب کا علم چنانچہ مدت یا کسی ذریعہ سے اس طور پر کہ ذاتِ عام کی خواہش و خواہشِ مہدٰ انکشاف ہو جائے یہ خاصہ باری تعالیٰ کا ہے ورم غیب کا چنانچہ بطور کلی یا الہی اور نقاد فی قلب اور کشف و قلب اور مدد یہ قرآن کی یہ خاصہ خداوندی نہیں بلکہ یہ علم اس پیغمبر کا مقابل ہے یہ نیک بندوں کو چنانچہ نبی علیہ السلام وغیرہ ہر کان دین کو دیا گیا ہے اس کا تحقق ضرور بندوں میں ہونا چاہیے لافتناء المقابلة صدقہ حاکمیت و اقوال وندہ سب اس پر موجود ہیں کہ علم غیب ہر گاہ خدا کو دیا گیا ہے۔ پس اس وقت دہائی کو بھی

مہربان واسطے ان بندوں کے دیا جائے گا جیسا کہ کانوں اور پردہوں کو بعض امور کا علم حاصل ہے بوجہ پابندی قواعد جفر و دل کے اور بعض کو بہرہ اخبار جن حاصل ہوتا ہے انی احادیث و کتب العقائد ایسا ہی کسی مردہ کو زندہ کرنا اور زندہ کو مارتا ہاؤن پروردگار یہ اس و حاصل سے جیسا کہ عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں قرآن شریف میں وارد ہے اَلْهَرِيُّ الْاَكْمَةُ وَالْاَبْرَصُ وَالْاَخِي الْمَوْتِيُّ بِاِذْنِ اللّٰهِ وَنَسْتَكْفُمْ بِنَا كَلَوْنَ مَا مَدْحَرُونَ لَمَّا نَبُوْنَكُمْ (ترجمہ) اور میں تجھ کو خداوند زندہ کر دے اور میں اسے واپس مارتا ہوں اور مردہ کو زندہ کرتا ہوں اور تم کو خبر دیتا ہوں جو تم کہتے ہو اور جو تم میں اٹھارتے۔

» زندہ نہ کرنا عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کہ ایک کڑے کو جان پروردگار مارتا تھا ہاؤن واپس کر کے دے دیا تو عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اِنَّا اَقْلَبْ نَفْسًا رَّكِيَةً بَعِيْرُ نَفْسٍ (اور اس قسم کا بیان) ات کا بتدقنی کے بندوں سے بہت صادر ہوا ہے اور ہوگا۔ خود امام مہدی صاحب اپنے خلافت کے وقت میں کئی مردوں کو زندہ کر کے پھر ان کو مارتا اہل گے ہاؤن پروردگار۔ ان کے زمانے میں ایک مقتول کا قاتل معلوم نہیں ہوتا تھا تو موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے نبی کریم اس کا ولی تمام میت پر مار تو میت زندہ ہو کر قاتل اپنا تائے گا پس ان اسرائیل نے کہا اے نبی کریم اس کی زبان یہاں میں اس کی زبان اس کا یہ دم اس کی بات پر ماری (الح سورہ بقرہ میں یہ قصہ موجود ہے) اَفَلَمْ نَقْلِبْهُمْ فِئَافِئًا بِغَضَبٍ ذَالِكُمْ يَنْخِي اللّٰهُ الْمَوْسٰیؑ کو پڑھو

حضرت عزیر علیہ السلام کے بارے میں خود قرآن شریف میں موجود ہے کہ اس کو بتدقنی نے مارتا اور وہ ایک سو برس کے بعد پھر زندہ ہوا ﴿وَكَالَّذِيْ مُرْسٰی فَرْيَدِ﴾

وہی حَیوۃ عَمی غَوُوشِہَا قَالَتِی یٰحَیّی ہٰذِہ اللّٰہُ بَعْدَ مَوْتِہَا فَاَمَّاہُ اللّٰہُ رَعامَ لَہُ بَعَثَہُ قَالَتِی یٰمٰنَا اَوْبَعَصَ یَوْمَ قَالَتِی لَئِن لَّبِثَ مِائۃَ عَامٍ وَنَظَرُہُ طَعَامِکَ وَشَرَابِکَ لَہُ یَسْتَلِیْہِ عِشِی "جب کہ عزیر علیہ السلام ایک دیر سے گزرے تو بطور استبعاد و تعجب کے کہا کہ ایسے مرے ہوئے اور میرے شیخ و اندھ قونین کرے گا جس نے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا مادہ دکھانے کے لیے عزیر علیہ السلام کو سو برس مراد رکھ کر زندہ کیا اور فرمایا کہ تو کتنی دیر یہاں رہا، تو عزیر علیہ السلام نے کہا کہ ایک دن یا کم، اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہیں تو ایک سو برس تک یہاں مر ہوا، اپنے طعمہ اور پانی کو ہر کہ ہر روز گزر رہا ہے ایک سو برس کے قرب نہیں ہوا اور اپنے گدھے کو دیکھ کہ اس طرح کی بنیادیں سیدہ ہو گئی ہیں" انا

غرض کہ عزیر علیہ السلام کا گدھا بھی اللہ تعالیٰ نے ان کے سامنے مردہ دیا۔ اور احمہ قدیمی نے اس آیت کی تحریف کے طور پر کرتائے "راہ" میں کہ "خدا تعالیٰ نے قدرت نے ایک لمحہ کیلئے عزیر کو زندہ کر کے دکھایا مگر وہ دنیا میں نہ صرف رہا جس تھا، اصل عزیر بہشت ہی میں موجود تھا۔" (۱۰۱ ص ۶۶) افسوس کہ مرانے اپنی بات بنانے کے لئے قرآن شریف کے معنی کو بکاڑا مگر یہ سمجھ رہا کیونکہ

اور تو یہ کہ آیت کے سیاق و سباق سے خود ظاہر ہے کہ عزیر علیہ السلام کی موت و حیات سے حقیقی موت و حیات پروردگار کا مقصود ہے نہ مجازی۔ سچے تو دکھا دیکھ کون سے محقق نے یہ لکھا ہے کہ لی اوائتہ عزیر دنیا میں نہ آیا تھا اور یہ حیات مجازی تھی۔

دوم یہ کہ جو بات چیت کہ اللہ تعالیٰ اور عزیر علیہ السلام دونوں کے ساتھ ہوتی ہو، ایک لمحہ میں ہو یا مستبعد خیال کیا جاتا ہے کیونکہ "تفسیر بیضاوی" میں ہے کہ جب عزیر

زندہ ہوئے بعد ایک سو برس کے۔ لوگوں پر تورات کو لکھوایا اپنی یاد سے پس لوگ اس سے "ب" ہوئے۔

تفسیر ایہ کہ مراد تو بالکل کی مراد کا دنیا میں نہ تھیں، نہ حقیقی ہو یا مجازی بہت امیر ہوا ایک لمحہ ہو۔ جس جب کہ ایک لمحہ بھی بعد مرنے کے دنیا میں آنا نہ سہا تو اس کا ان کو شک تھا۔

چوتھا یہ کہ بہت امیر یہ دنیا میں آنا عزیر کی زندگی کا مرضی ہی طور پر کسی نہ بھی تو ہے تین کہ تین سے تین سے زندگی اور معاش و جداسی فی الواقع زمین ہی ہے مگر وہ کسی طور پر آنا پتہ میں اس میں یوں مراختا ہوتا ہے؟ اور دیکھو وہی بیضاوی نے قوم کے بارے میں کہ بعد ان کے مرے۔ زندہ ہونے کے صاف صریح طور پر جو موجود ہے۔

لَہُ بَعَثَہُ مِّنْ بَعْدِ مَوْتِکَ لَعَنَکَ مَشْکُورُونَ "قرآن شریف میں دوسری جگہ میں پر صریح اللہ موالی لدیس حو حوا من دیارہم و لہم الزوف حدر بموت فقل لہم اللہ فموتوا لہم احیاءہم بہت صریح غلط ہے یہ آیت بتا رہی ہے کہ اے محمدؐ یا نبیؐ تجھے معصوم نہیں کہ وہ ہزاروں دیکھ جو کہ خوف موت کے سبب سے اپنے گھر والے لگے تھے پس جان و اندھ قونین نے یہ قمر مرہاؤ (پس وہ مر گئے) پھر زندہ کیا۔ کون کو زندہ ہوا ہے۔"

تفسیر جلالین میں ہے کہ یہ لوگ بعد مرنے کے زندہ ہو کر زندہ دراز تک دنیا میں رہے لیکن ان پر موت کا اثر باقی رہا کہ جو کیز وہ لوگ پہنا کرتے تھے کفن کی طرح ہو جاتا تھا اور یہ حالت ان کے تمام قبائل میں رہی۔ اور قریش کے ۲۳ سردار جو کہ بدر کے جنگ میں ہر بدر مقام کے کٹوں میں پھینک دیئے گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کر کے حضرت

کلمہ کی کوتاہی و راسخوں سے یہ ساری چنانچہ صحیح بخاری میں بروایت قتادہ سے
 راد البخاری "قال فتادة احياهم الله حتى اسمعهم قوله توبيعا وتصدا
 ولقمة وحسرتا ولدما" (مشکوٰۃ) غرض کہ آیت اور احادیث و قصص و روایات میں
 "موتی" کا زندہ ہونا دنیا میں بکثرت موجود ہے کہاں تک مرزائیوں کو لڑکوں کی طرح قہر
 اکی جائے۔

سوال الطرف قادیانی و حرام علی قریۃ اہلکناہا الہم لا یرجعون یعنی
 ہستی اور موضح کو ہم نے ہلاک کر دیا ان کا دنیا میں پھر رجوع کرنا حرام ہے۔

الجواب اس کا مطلب یہ ہے کہ مردوں کا دوبارہ دنیا میں آنا طور قاعدہ علیہ کے
 بیع کا تقاضا نہیں اور یہ مرعانی نہیں اس سے کہ اگر اللہ تعالیٰ ان سے امانہ و دوبارہ
 میں آئے تو جیسے وہ نہ آسکیں بلکہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے اگر یہ مراد نہ ہو کہ آیت
 و حدیث میں صاف تصریح حقیقی ہے جو کہ شرع سے خارج ہونے پر امانت مرنات سے
 سے بہتر یہ ہے کہ قادیانی کی تہذیب سے جواب دیا جائے تاکہ اس کو اور اس کے نائب و
 مارنے کی جہد باقی نہ رہے قرآن و حدیث میں تو وہ تاویل و تحریف و انکار کرنے کے ماہر
 ہیں۔ قادیانی نے خود "ازدہ" میں لکھا ہے اسی کی روش نے وہ مجروح کیا کہ اس کی بدیوں
 کے لگنے سے ایک مردہ زندہ ہو گیا۔ الخ۔ اے مرزائیوں مان لو مان لو۔

تفسیر کبیر میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس بارہا پچاس ہزار بیمار جمع ہوتے تھے
 جو نے کی طاقت رکھتا خود آتا اور چونہ سلتا تو عیسیٰ علیہ السلام اس کے پاس چلے جاتے
 تھے اور فقط دعا ہی کیا کرتے تھے۔ "امام کبیر" نے کہا ہے کہ "یا حیی یا قیوم" کے لفظ سے
 مردہ کو زندہ کر دیا کرتے تھے مگر یہ شرط پڑتے تھے کہ بعد اچھا ہونے کے میری رسالت پر

نارنگا کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے جو جو لوگ زندہ ہوئے ان میں سے حضرت
 عیسیٰ بن مریم نے جن کو مرزائی نے "افندہ الناس" لکھا ہے چار شخصوں کو ذکر کیا ہے
 (۱) اور (۲) پیر کا مینا (۳) اور (۴) شری مٹی (۵) اور (۶) کا مینا (۷) اور (۸) کا مینا (۹) اور (۱۰) کا مینا
 بن نوح علیہ السلام کے سب کے سب زندہ رہے اور ان کی اولاد بھی ہوئی۔

اور سام بن نوح علیہ السلام کا قصہ یوں ہے کہ اس کی قبر پر عیسیٰ علیہ السلام آئے اور
 کہا میں وہ قبر سے نکلا اور آدھا سرا اس کا سفید ہو گیا تھا بوجہ خوف قیامت کے حالانکہ اس
 نے میں ایک بار جی نہیں دیا کرتے تھے پس انہوں نے پوچھا کہ قیامت ہو گئی ہے؟
 عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں مگر میں نے اسم اعظم کے ساتھ تمہارے لئے دعا کی ہے پھر
 اس سے مر جانے والا نہیں ہے کہا۔ تمہارے مرنے کے بعد یہ ہے۔ موت کی حق
 ہے اور پھر وہی پرنے والا ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام نے ان کو اس پر موت کی حق نہ ہوئی۔

باب ۱۰، ج ۱، ص ۱۳۳۸

مولہ محلی۔ رہنے کی حقیقت، ہاں کی یہ ہے کہ جہاں اصل میں شیطان میں ہے جو کہ
 حلق بلا شیخ الشریعہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ سے قیامت تک کی مدت طلب کر کے
 اصل کی ہے کما قال اللہ تعالیٰ "وَرَبُّهُ يَنْظُرُ إِلَى الْيَوْمِ يُمْعِنُونَ قُلْ فَلَنُكَلِّمَنَّهُ
 فِي الْمُسْطَرِیِّ الْيَوْمِ الْيَوْمِ الْمَعْلُومِ" میں یہاں علیہ چونکہ یہ رہا ہے ہی اپنی زمانہ
 میں اس میں ہے ایک مثل خلق، اس میں حق اس کا مظہر ہے۔ چنانچہ میں اس سے مدد لیتا ہوں
 میں کو اب مدد ہی میں یہ مدد کی میں جو ناحق دعوں کو راہ حق سے بہکتے ہیں حصہ روں
 ان سے اس کے ہیں الخ

الجواب ایسی باتوں سے پورا عیسیٰ درحالت کاپہ متانہ السوس میت کا یہ حال اور

تعلیف کا یہ شوق۔ جو آیت قرآنی کہ خاص ابلیس لعین کے بارے میں تھی اس کو دجال۔
بارے میں نازل کر دیا اور پچھلے الاکہ دجال اصل میں شیطان لعین ہے ہم کہتے ہیں کہ

ح کون سے کہانی تیری اور وہ بھی زبانی تیری

کسی آیت یا صحیح حدیث خواہ ضعیف غیر موضوع خواہ موضوع سے ثابت کر دے،
کہ دجال کوئی شخص خاص نہ ہوگا بلکہ یہی شیطان ہے اور یہ قیامت تک بھی ثابت نہ
ہے مگر چہ اپنے امراء شیطان کو بھی کہو۔ مگر معطر اور مدیدہ منور بیت المقدس و دود طور۔
دجال داخل ہونے سے روکا گیا ہے اور اصل شیطان ہی ہے تو شیطان اور شیطانی۔
اسی قسم کی سبکدوشی میں ہوتی رہی اور اب بھی ہوتی ہے اور ہوتی رہے گی۔ ظاہر ہے۔
طرح طرح کے فتنے و فساد دنیاوی و دینی و سیاسی و مذہبی اور دنیا و دین کے جدا کرنا۔
میں نہیں جگہوں میں ہوئے ہیں۔ کائناتِ اسلام جو مرزائیوں کو بجا اپنی تصانیف میں
طعن و تشنیع کرتے ہیں تو اس کی وجہ یہی ہے کہ ہم کل لوگ اس کے عُمان میں شیطان
شیطان کے حصہ داروں میں سے ہیں جیسا کہ اس برہمن برہمہ کے خطیب کی عبارت میں
گندرا و اس کے سوائے ماقی مرزائیوں نے بھی اپنے نبی عام حمد کے ساتھ مل کر مسلم اہل
سدم پر کفر کا حکم بارہا دیا ہے۔ اور خود ہر سے کہ جو نبی کسی مسلمان کو فتنے کا وہ خود
ہے لہذا ہمارے وہ جو کہ حکم شیطان و دجال ہونے کا مرزائیوں نے دیا ہے وہ ہم
مرزائیوں پر ہی ہوتا ہے۔

قولہ اکثر احادیث میں چونکہ استعارہ کے طور پر مثل کثوف و خواہوں سے، ہاں کو یک قون
بیکل شخص کی صورت میں بیان کیا گیا ہے اس لئے اکثر الفاظ پر دست خط ہر میں لوگ ان
دلیل پکڑے ہوئے ہیں اور باوجود تعظیم کامل و تنبیہ شدید کے اس سے نہیں ہٹتے۔

مجاہد و جابر کا شخص واحد قونی بیکل ہونا برس درست ہے، یہاں ہوگا یہ بیان حضرت
ن سے اور متصل ہے۔ خیال کرو کہ جب بداء میں حضرت ﷺ سے مکافہ اجماعی
یہ سے جنس عدالت دجال کے بیان کے تو ان صیاد پر دو باتیں مطابقت پائی گئیں ہر
نے اس سے قتل کرنے کی جارت، مگر حضرت ﷺ سے ندی اور لڑیا کہ گھر
نہیں ہے تو اسکا قتل نہیں ہے۔ بغیر بیسی بن مریم کے قاتل اس کا اور کوئی نہیں اور
نہیں صیاد دجال میں تو اس زمانہ میں سے ایک شخص کا قتل کر دینا تم کو سزا نہیں۔ اس
ن سے دجال کا شخص واحد متعین ہونا بخوبی ثابت ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا تشریف
ہوا، بن صیاد کی طرف یہ دلیل ہے اس کے شخص معین ہونے کی طرف اگر دجال قوم
نہیں اور تشریف سے عبارت موات حضرت نبی ﷺ بن صیاد کی طرف نہیں اس کے کہ شاید
نہیں دیکھا جاتے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ دجال کا قاتل سوائے بیسی بن مریم
نہیں کوئی نہیں اس قتل سے مراد ظاہری قتل نہ تھا بلکہ باطنی و دینیات سے سبکت کرنا تھا
مرگت ﷺ اس وقت عمر پچھلے کو فرماتے کہ اے عمر اس سے کیوں مارتے ہو اس کو
نہیں اور بیان سے سبکت کر دو کہ یہی اس کا قتل ہے۔ پس عمر رضی اللہ عنہ کی اس جلی بن صیاد
نہیں کے بارے میں اور حضرت کا اس کو روک دینا اور عمر رضی اللہ عنہ کا باز رہنا یہ پختہ دلیل ہے
نہیں شخص معین ہونے دجال کے۔ چونکہ یہ اجالی عدالت اجاب کی بیان کی گئیں تھیں لہذا
نہیں صحیح یہ بداء میں یہ امر مخفی رہا جیسا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ماہاشک بن
مسح الدحالی ابن صیاد اور اسی کو مررانی لے کر تیرہ سو برس سے اس کے مرکز
میں دفن ہونے کا اعتقاد کر لیا۔

پس خلاصہ یہ ہوا کہ مررانی مررانی مسیح موعود نہیں کیونکہ وہ دجال شخص کا قاتل نہیں بلکہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں فرمایا کہ تمہارے بعد ایک قوم آئے گی جو کہ رحم اور احسان، شجاعت و عزت و قہر کی منکر ہوگی۔ سچا اندام اور اوغیرہ منکروں کے بارے میں ہم عمر کی یہ پیشین گوئی ایسے صادق ہوئی کہ اس قوم شریر سے اثر رہے تو اس سے اس کا کر سکتا ہے وہ تو مردار میں بکثرت ہیں۔ اب جد کو حضرت علیہ السلام سے چورے مارا جس کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سنا تو اس صیاد کے اس نے ہونے کا مانا اور آئندہ وہ اسے بارے میں تائید فرمائی و سب صحابہ اس پر بیان رکھتے تھے۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ہیں کہ حضرت عمر جس شے کی نسبت جو نہیں کرتے میں وہ وہی ہی ظنی ہے۔ قیس بن حبیہ کہتے ہیں کہ ہم آہی میں باتیں کیا کرتے تھے کہ عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر فرشتہ ول رہا ہے۔

قولہ صفحہ ۵ میں ہے کہ چونکہ حضرت علیہ السلام ممدوح کا ولادت چاہا، محکمات قرآن و حدیث سے کمالاً بے بھی ثابت ہے اور یہ بھی اپنے محل میں محکمات قرآن و حدیث سے پایہ ثبوت پہنچ گیا ہے کہ جو شخص مر جاتا ہے پھر روح الی اندنیا نہیں کر سکتا ہے۔

الجواب وہ محکمات قرآن و حدیث اُردی ہیں جس کا سبب جواب تو یہ ہے تو ان روش و اشارہ و اگر سوائے ان کے راغلو م قادیان میں ہیں تو ان میں تائید اندان میں جو ب دیا ہے۔ انہوں نے محض خلق خدا کو عطا کیا و اگر اہل کتاب کا قصود ہے۔ ذرا اس سے گزر چکا ہے کہ مردے کیسے زندہ ہوتے ہیں اس کو دیکھو اور جہالت سے باز آؤ۔ محکمات قرآن و حدیث میں کہاں درست ہے؟ اور آپ تو ہر جگہ تاویل کر رہے ہو۔ اور صفحہ ۱۶ و ۱۵ میں جو کرا 'مردوں' کو تائید مشق بنایا ہے اس کا جواب ساق میں ہو چکا ہے۔

قولہ حدیث مردوں میں علیہ السلام کے روایات صحیحہ میں تو 'سما' کا لفظ بھی عربی میں ہمیں آتا ہے جو انہیں کمالاً بے بھی۔

الجواب متعدد احادیث میں صراحتاً و دلائل موجود ہے آپ کی یا کسی قادیانی کی ورق رانی میں نہ بد تو اس میں کسی غیر کا قصور تو نہیں مرزا نیوں کی علیت اور نظر کا قصور ہے۔ ست گونہ بلند بیروز شیدہ چشم چشمہ آفتاب راجہ گندہ۔ روی اسحق بن بشر و ابن عساکر عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعند ذلک یقول النبی عیسیٰ بن مریم من السماء (الحدیث)۔ "فقد اکبر" میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قال باب نزول عیسیٰ علیہ السلام من السماء میں فرماتے ہیں ساری دنیا کا مانا ہوا قدس العارفین اور خاص کر مرزا کا بڑا بھاری معتد علیہ مولیٰ شیخ اکبر لڑتوں میں فرماتے ہیں میں علیہ السلام کے بارے میں فائدہ لم یعت الی الان بل رفعہ اللہ الی ہذا السماء اس سے بیشتر بھی کتابوں کا حوالہ دیا گیا ہے فتدکرو تشکرو۔ خود "نسائی شریف" کو دیکھو کہ حضرت ابن عباس سے حضرت عیسیٰ بن مریم کا زندہ آسمان پر اٹھایا جانا ثابت ہے۔ عن ابن عباس ان رجلاً من اليهود سبرہ امر فدعا علیہم لمسخہم قردہ و حاریر فاجتمع الیہود و عسی فتنہ فخرہ للہ باندہ برفعہ لی السماء و یطہرہ من محبة الیہود (صحیح نسائی) اور ایسا ہی ابن ابی حاتم ابن مردویہ قال ابن عباس سئل عنک الناس من اهل الکتاب عیسیٰ حین یبعث لمؤمنون بہ فتح الباری

قولہ صفحہ ۱۶ تیسرا اشکال یہ ہے کہ کہاں حضرت مرزا صاحب سے کہاں کو قتل کیا ہے؟ یہ تک کہ جس گروہ کو آپ دجال قرار دیتے تھے وہ تو اب تک زندہ موجود ہے (اور وہ گروہ جس کا انگریز لوگ اور کل روئے زمین کے مسلمان ہیں) تو عل اس کا یہ ہے کہ قتل دو قسم کا ہوتا ہے ایک تو معروف ہے کہ کسی حربہ سے حسائی قتل کرنا ہے دوسری قسم قتل غیبیہ

دیرھان کے ساتھ ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے "سورۃ اہل" میں ﴿لَیْھِمْ مِمَّا ھِمْک عَنْ بَیْبَہٗ وَبَیْحِی مِنْ حَیْ عَنْ بَیْبَہٗ﴾ اور یہ قسم تانی قتل و قذف یعنی یہ ہاں تے قسم اس سے۔ یونکہ قسم اس میں تمس ہے کہ مفسد اس کو قتل کرے لائے بے جدا کی اور دوسرے ہم شرب و ک کا دوسرے وقت قذف نہ پچا دیں مگر قسم تانی میں بھی سرائھا ہ حال ہتی نہیں رہتا کما لایحیی۔

الجواب مودی محمد حسین ہندوستانی باشندہ ہندو مرد کا جو کہ یک روز طبع سن ۵۰ روپیہ ہوا رے مرز کی ہو تھا اور مرز کی تاید میں اس نے کتاب "شمس مازنہ" لکھی تھی جو جب ۲۵۰ مرز سے بند ہو گیا تو اس نے عقدا مرادیت کو سدھم کر دیا اس نے "شمس بارنہ کے ۹۵ میں بھیک اللہ فی زمانہ الممل کنھا الا الاسلام کے متعلق لکھا ہے۔ یہ جملہ بھی دلیل ہے جہاں برہان پر کما قال اللہ تعالیٰ ﴿لَیْھِمْ مِمَّا ھِمْک عَنْ بَیْبَہٗ وَبَیْحِی مِنْ حَیْ عَنْ بَیْبَہٗ﴾ اسی طرح جملہ بھلک اللہ فی زمانہ المسیح اندھال سے معنی مذکور مراد ہے۔ حق تعالیٰ

اقول مہارت ویھیک اللہ فی زمانہ المسیح الدجال سے ہلاک یا عریضی مراد ہے جیسے کہ اس جملہ حدیث صحیحہ سے جب بات و قتل کرنا دجال کو نیزہ سے مقصود ہے وہ اس بارے میں کثرت آپیک ہیں در جملہ ویھیک اللہ مع کو قیاس کرنا آیت مذکورہ ﴿لَیْھِمْ مِمَّا ھِمْک عَنْ بَیْبَہٗ وَبَیْحِی مِنْ حَیْ عَنْ بَیْبَہٗ﴾ اللہ پر اس قدر جہالت و عبادت ہے یونکہ اولیٰ سب علم بھی جانتا ہے کہ جس جگہ کسی کو ہلاک کرنا دلیل و برہان اور حجت سے مقصود ہوتا ہے اس جگہ اس کی تصریح ضروری ہے چنانچہ آیت مذکورہ میں غلط ﴿عَنْ بَیْبَہٗ﴾ موجود ہے در جیسا کہ سورۃ ای قہ میں ﴿ھِمْک عَنْ بَیْبَہٗ﴾

اسی واسطے جب کہ اہل اور اہلک بات حرب و عذاب کا ہرگز مراد ہے وہاں پر بیضا اور حجت ہاں رہیں سے چنانچہ آیت ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ ﴿وَحَرَّمَ عَلَىٰ قُرْبٰہِ اھلکناھا﴾ ﴿وَكَمْ ھِمْک فَبَلٰھُمْ مِنْ قَبْلِكَ﴾ اور ان کی شکل دوسری آیات میں "الحمد" سے لے کر "والناس" تک سارا قرآن دیکھ لو کہ جس جگہ ہلاک کرنا دلیل اور حجت سے مراد ہوا اس کی تہ تی ہوگی در جس جگہ ہلاک بات عذاب کا مراد چشم دید اور بدل یعنی موت کا مراد ہوا ہاں اس کی تصریح ضروری نہیں کہیں سوئے نہیں ہوئی۔ امثال مذکور دجال میں نہیں اور امثال مذکور و تحت میں ہے ﴿لَیْھِمْ مِمَّا ھِمْک عَنْ بَیْبَہٗ وَبَیْحِی مِنْ حَیْ عَنْ بَیْبَہٗ﴾ اور قتل باندیل کا قوی ہونا قتل بالطاعیہ و اما عاڈ فھیکو اربع صرصر عانیہ ﴿وَقَتْلُ بَیْبَہٗ قَوٰی ہونا قتل بالخریہ سے اس سب سے یہ قسم تانی میں بھی سر نہانے کا بھال ہتی نہیں۔ بتا محل نظر ہے) بعض جہادیا بھی کہتے ہیں کہ کسی ریل کا جواب نہیں دے سکتے تو جہد کے دک اس کا جواب دینے پر خوب دور و آرتے ہیں جیسا کہ مسطرت و علوم تہ و فلسفہ میں نظر مائین پر یہ امر روشن ہے۔

قولہ فی اثبات اسی قتل دجال کا یہ اثر ہے کہ حدیثوں سے مباحثہ کرنے کی جرأت سب دجال کے گروہ نہیں پاتے ناچار حیل و حوالہ کر کے پسپا ہوتے ہیں۔۔۔ الخ

الجواب اس حدیث پر راے زمین کے تمام جملہ اہل سدھم کو اس قادیانی دجال بظاہر سے گروہ دجال سے شمار کر دیا مگر وجہ یہ ہے کہ خود گروہ دجال میں سے ہے۔ پس ناچار اس کے اس سے یہ بات کہنی پڑتی ہے۔۔۔

ی ترادوچہ کتم آٹچ در آوند دل است
قولہ افظا مہدی یہ معنی ہے کہ مہدی اعم مقول کا صیغہ سے اس کے معنی ہیں مدایت دین

ہوا اس سے ایسا شخص مراد ہے جو خود اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایت پا کر دوسرے بندگانِ خدا کی ہدایت کرنے کے لیے مامور ہو کر مبعوث ہوئے اور ایضاً ان کی ایک روایت ان میں مروی ہے۔ عن ابن عمروان قال محمد بن الحنفیہ المہدی من یہدی وبصیح بہ الناس کما یقال الرجل الصالح واذکاں الرجل صالحا فیل لہ لمہدی پس اس روایت کے مطابق تو سر اصل معنی مہدی مانے کا حق نہ کھد لایخصی۔

الجواب اس سے توفیقہ ”مہدی“ کی تشریح کراہی سے ان مہارت میں یہ نہیں نہیں۔ مہدی کوئی شخص خاص اپنی صفات مذکورہ کے ساتھ نہ ہوگا اب نہ وہی غلط فہمی کا فانی۔ طور پر نہ کہ صیغہ اسم مفعول کا ہے ہاں تفعیل سے معنی اس کا صفت یا دانہ جو وہی صفت کردہ ہو وہی محمد ہے تو کیا اس سے حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کے بعد یا جو ان کے بعد آئے کسی شخص میں مناسب وضعی مقصود ہوا کرتی ہے نہ معنی وضعی۔

(بموضوع اور علوں)

۲۔ کیا رجل صالح امام مہدی سے تعبیر نہیں ہو سکتا کہ امام مہدی معبود و صالح نہ ہوگا اگر کسی روایت میں باسم مہدی تعبیر نہ ہو ورنہ باقی روایت میں متعدد شخصوں میں جو تو یہ تقاسم ہے۔ ایک واقعہ میں مجلس پر مفصل قاضی ہوتا ہے جس کو بھی کسی مفصل پر مجلس یا جاتا ہے۔ ورنہ روایت نامعنی میں خاص لفظ کا ترک کرنا کوئی مذہب نہیں ہوتا مگر اصول حدیث پر بھی نہیں۔ مابقی نے ابو نعیم سے بے فہم و عقل حوالہ دے دیا۔ دیکھو میں اسی ابو نعیم سے حیات بیسوی ثابت کرتا ہوں۔ ۳۸ نمبر کی حدیث میں گزر چکا ہے کہ ابو نعیم نے ”کتاب الفتن“ میں ابن عباس کی حدیث نقل کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قریب قیامت میں بارہ ہزار ہفت

عیسیٰ علیہ السلام کے خاندان میں شادی کریں گے جو کہ موسیٰ علیہ السلام کی مسرال ہے اور ان کی ۱۱ بیویں ہوں گی۔ ۱۱ خاندان مذکورہ کوڑھ ہوگا اور سوں لہ کے مقبرہ میں اُن میں سے۔ دیکھو اس کو ”رسالہ تنقیح غلام گیلانی“ کے صفحہ ۶۹ و صفحہ ۱۱ میں اور ایسی ہی ابو نعیم نے ”حلیہ“ میں بھی لکھا ہے۔

اسی ابو نعیم نے یہ بھی روایت کیا ہے کہ ”جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے تو امام مہدی علیہ السلام لوگوں کے سرداران سے کہیں گے کہ آئیے اور امامت کیجئے تو عیسیٰ علیہ السلام کہیں گے کہ خبردار ہو جاؤ کہ تم ہی آپس میں ایک دوسرے کے سردار ہو اس امت کی امامت کے سب سے حق تبارے اوپر دوسرا آدمی سرداری اور عیسیائی نہیں کر سکتا۔“ اسی ابو نعیم نے یہ بھی روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جس وقت تم دیکھو کہ ملک خراسان سے ہلے بلند اور نشان ظاہر ہونے میں تو تم آؤ ان نشانوں میں اگر چہ گھٹنوں کے زور پر۔ یہ وہ نشان اللہ تعالیٰ کے پیغام امام مہدی کے ہوں گے۔ نعیم۔“

اور اسی ابو نعیم نے اس گاؤں کا نام کریمہ لکھا ہے جس سے کہ امام مہدی پیدا ہوں گے اسی ابو نعیم نے تو یہ بھی لکھا ہے کہ امام مہدی کے ہمراہ ایک فرشتہ آواز کرے گا کہ یہ مہدی ہیں اعدائے خلیفہ ہیں ان کی متابعت کرو۔۔۔ اراکل قادیانوں پر فرض ہے کہ ابو نعیم کو ماں ریشی عیسیٰ ابن مریم کے زندہ رہنے کے قائل ہو جائیں۔

قولہ ”رجا۔“ طبرستان امام مہدی موعود کے بارے میں اگرچہ علماء کے مختلف اقوال ہیں مگر ایک روایت صریح اس طرح مروی ہے کہ یخرج المہدی من قریۃ یقال لہا کدہ اور بعض کتب میں کریمہ لکھا ہوا ہے۔ بہر کیف یہ قریب قریب ”قادیان یا قادیان یا قادی“ کے ہے جو اس ملک کے لوگ مختلف طور پر بولا کرتے ہیں اور اس قدر فرق پڑنا نام میں

اہل انصاف کے نزدیک کچھ انکار و استعجاب کے موجب نہیں ہو سکتا (صفحہ ۱۵۸)

الجواب: یہ سب غلط ہے مرزا نے خود "ازالہ ادہام" میں یہ مضمون لکھا ہے کہ موضع قادیان کا نام اصل قادیان نہ تھا بلکہ مرزا کے مورث علی گنجی قاضی ماجھی نے اس کو کہا اکبر بادشاہ کے زمانہ میں اور اس کا نام "اسلام پور قاضی ماجھی" رکھا۔ جب اس موضع کے باشندے شریک ہو گئے تو عدم پر جاتا رہا محض قادیان رہ گیا۔ لفظ عوس میں ضدوں سے منہ بہت صوتی ہوتی ہے قادیان کا قادیان ہو گیا۔ پس ثابت ہو کہ یہ قصبہ قادیان مدت چار سو سال سے آباد ہے قبل اس کے آباد نہ تھا۔ پس ظاہر ہے کہ قادیان مہدی صاحب کی حدیث و موضع قادیان سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ حدیث شریف ۱۳۶۶ میں وہ اور قادیان اس وقت معدوم تھا اب چار سو سال سے آباد ہے اور مرزا تو کہتا ہے کہ قادیان کا نام قرآن شریف میں موجود ہے ("اسما السلاہ قریباً من القادیان" ہاں واقعی طور پر قادیان کا نام قرآن شریف میں درج ہے اور تین شہروں کا نام قرآن شریف میں امرار کے ساتھ لکھا ہوا ہے۔ مکہ مدینہ قادیان) پھر قادیان کو کدو سے بنانے کی کوئی ضرورت رہ گئی ہے اور بادشاہ اللہ اس کے موضع کا نام بھی خوب ہے کہ فرار اور بڑائی کا معنی دیتا ہے۔

قاموس میں ہے کہ قادی بمعنی جدی کٹندہ یا جنگل سے آنے والا قادیان قادی کی جمع ہے۔ اور قادیانی اسی کی طرف منسوب ہے اس مناسبت سے ہر بھگوڑے جنگلی کا نام "قادیانی" ہو۔ اور اصل حدیث میں لفظ کدو کا ک۔ د۔ ع۔ ہرگز ثابت نہیں یہ مرزا کا محض دھوکہ ہے ورنہ کہیں سو بھی تو کتاب کی غلطی ہے۔ اور صحیح لفظ "کدو" سے بچے ہیں مہمد کے راہ مہمد ہے اور ابوالغیم نے اس موضع کا نام کریمہ لکھا ہے مگر صحیح کدو ہے۔ پس مرزا کیوں کا یہ سال بھی خاک میں مل گیا۔ بڑا فحش ہے کہ غفلت کو سوچ سوچ کر ایسے غیر

یہ بیان کالتے ہیں۔ یہ بیان مفصل رسالہ "حق گیلانی" میں آئیے۔

ہولہ: اور جس حدیث سے امام مہدی کو نکالا ہے اس حدیث میں مہدی کا غلط بھی نہیں ہے۔ بلکہ کہ مہدی آخر زمان کی حقین ہو بلکہ اس حدیث میں لفظ "رجل" کا غلط واقع ہے جس نے اپنی ایک مرد کے جس لفظ انگل سے اس کو امام مہدی آخر زمان پر لگایا گیا ہے۔

الجواب: یہ حدیث ترمذی، ابوداؤد نے رسول اللہ سے روایت کی ہے فرمایا رسول اللہ نے باہتم نہ ہوگی جب تک کہ مالک نہ ہوئے عرب کا ایک مرد میری اہل بیت سے اس کا نام ابوامرؤکا اور عدل سے زمیں پر مردے گا۔ چونکہ اس حدیث میں ایسے اصناف کے اگر بعد لفظ مہدی کی تشریح بھی ہے ہند یہ مجس اس مفصل کا سین ہوگا اور تشریح لفظ مہدی کی یہود تو وہ بھی بکثرت وارد ہے۔ چنانچہ ابوعمر دارانی اور ام شریک کی روایت میں اور نیز امام باہلی کی حدیث مرفوع میں جس کو ابن ماجہ اور یحییٰ ابن خزیمہ و ابونعیم و ابن ابی شیبہ نے اپنی "صحاح" میں اور ابوالغیم نے "حلیہ" میں بیان کیا ہے اور ایسا ہی حدیث ابن سیرین کی مصنف ابن ابی شیبہ میں اور "حدیث کعب" کی مطول ان سب میں امامت مہدی کی نہ تشریح ہے۔ آخر تمہارے نزدیک بھی وجود مہدی آخر زمان کا کسی صحیح حدیث ہی سے تو ثابت ہوگا پھر معلوم نہیں کہ تم کو اس میں لفظ "رجل" سے کیوں شک ہو گیا و شکافی نہ ہو سکتا۔

ہولہ: اور پھر لفظ مہدی کا عدد سبب ہند کا عدد ایک ہی ہے جنی (۵۹) اور غلط پنجاب چونکہ اصل میں پنج آب تھا اور الف محدودہ حقیقت میں دو الف ہے۔ اس اعتبار سے اگر لفظ پنجاب میں دو الف پڑا جائے تو لفظ پنجاب کا عدد (۵۹) ہوتا ہے اور کسی سابق زمانے میں قادیان کا نام قاضی ماجھی تھا اس کے بجائے لفظ کے بھی یہی عدد ہوتے ہیں جنی (۵۹)

کی تردید کردی ہے اور مرزا اثباتِ خسوف و کسوف سے عاجز ہو کر خف و سرخ ہو گیا۔
دنیا دار کا واقعہ تین بار ہوگا دوبار ہوا ہے ابھی تیسری بار نہیں ہو۔ (دیگر حوالہ)۔
الفحالی (ر)۔ صدرِ اطلاعات امام مہدی کی باقی ہیں مثلاً۔

۱۔ قریب ظہور مہدی کے دریائے فرات کھل جائے گا اور اس میں سے ایک سونے کا
نہر ہوگا۔

۲۔ آسمان سے ندا ہوگی الا ان الحق فی ال محمد اے لوگوں آلِ محمد میں
ام مہدی کی شناخت کی حد میں ان کے پاس رسالہ کا رتبہ و تیغ و کمان۔ یہ نبی
حضرت ﷺ کے کبھی نہ لکھ ہوگا اور اس نشان پر لکھا ہوگا "الہیچۃ للہ" بیت اللہ تو
و سٹے ہے۔

۳۔ امام مہدی کے سر پر ایک بادل سایہ کرے گا اس کے اندر سے آواز ہوگا
المہدی حبیبة اللہ فاتبعوہ۔ یہ مہدی خلیفہ سے اند فتویٰ کا اس کی متابعت کر۔
۴۔ ایک خشک شاخ زمین میں لگائیں گے اور وہ ہری ہو جائے گی اور اس میں پ
میوے آئے گا۔

۵۔ دریا ان کے لئے اس طرح پھٹ جائے گا جیسا کہ بنی اسرائیل کے لئے پھٹا۔
تنبیہ۔ امام مہدی موعود کا آنا مستقل طور پر ایسا معروف اور ثابت ہے کہ بعض علماء
نے انجیل و تورات و زبور و کتب ہند سے اس کو متصل بیان کیا ہے باوجودیکہ ان کتابوں
اندر بہت ہی تبدل و تغیر واقع ہو چکا ہے اور کتب ہند و غیرہ بے دینوں پر اگر چہ کوئی
نہیں مگر تاہم اس امر میں وہ بھی متحد اور موافق ہیں کہ اپنے زمانہ آئندہ میں ایک شخص
ام مہدی کے نام پر پیدا ہوگا جس کی اوصاف ایسی وہی ہوں گی۔ سزا بقدر حاجت

کا کید کے سے نکل کر رہا ہوں۔

۱۔ حضرت اشعیا و تفسیر الطبری نے اپنی کتاب میں ۲۷۶ و ۲۷۷ آیات میں فرمایا ہے
وہ مہوہو ہشیر ہر بیرص یہودا عبر عار لاو بشوع عار
۱۰۰۔ واصل' خاصہ معنی اس پاسق کا ساتھ، بعد کے پاسقوں کے یہ ہے کہ اس
۱۰۰۔ زمین یعنی بیت المقدس میں اس کی صفت در ستاش کی جائے گی اور کہا جائے گا
یہ وہ ہے کہ ہماری شفاعت کرے گا اور قلعوں کے دروازے اس کے لئے کھول دیئے
ن گئے نیک کاروں کے داخل ہونے کے لئے۔ بخو متخدا نوہ لاتی یقومیم
سوا ورنفی شوخفا فار کی تل اوروں ملٹکا دارا ص و فاهیم مثیل
۱۰۰۔ ہوں گے مردے اور ان کی وصف کریں گے تو وہ خاک جو ان کے سب سے آباد
۱۰۰۔ گے اور اس کا ارشاد نور اور دین ہوگا۔ اور سب ملتوں کو راہ حق پر ہدایت کرے گا۔ اور تلوار
۱۰۰۔ دل لے گا لیویا جان سے۔ اور "لیویا جان" کا معنی جبرائیم نصرانی نے عبرانی اسد کی
۱۰۰۔ میں اجماع لکھا ہے۔ اور حلیف یعنی باہم مہد و پیمان کرنے والے لوگ یعنی اس
۱۰۰۔ جس قدر لوگ دین کے مخالف ان سے اگرچہ جماعت ہوں گی ان سے شمشیر کے
۱۰۰۔ ہر بدلے گا۔ یہاں ۳۲ میں لعن لصدق املح بلع اول صا دیم و لیش باد
۱۰۰۔ سورہ خاصہ معنی اس کا یہ کہ بالکل ہر کام میں شریعت محمد کے موافق بادشاہی کرے گا
۱۰۰۔ بن آگاہیں حق بین اور کا حق سننے والے و رال لوگوں کے عالم و رنگ لوگوں کی
۱۰۰۔ بنی فصح ہو جائیں گے جاہل کو کوئی پیشوا اور منافق کو برگ نہ جانے کا غلاموں سے بد
۱۰۰۔ نے گا ایمان اس کا کمر بند اور ہدایت اس کی میان بند ہوگی۔ اس کے وقت میں گرگ اور
۱۰۰۔ کی کا بچہ ایک جگہ میں رہیں گے اور برغان یعنی بکری کا بچہ ایک مقام میں چریں گے۔
۱۰۰۔ سال اور بکری شیر ایک جگہ ہوں گے گوسالہ اور بچہ شیر اور ۱۰ سالہ گا دایب جگہ لکھیں

گے اور طفل شیر خوارہ سناپ کی سوراخ میں ہاتھ ڈالے گا اور اس کو نہ کاٹے گا اور بھی نہ
اند آخروں نے محمد ﷺ کی دختر کا فرزند ولید محمد مہدی ہوگا۔ ایسی ہی سیمیں ۳۹۰۳۲ میں
مذکور ہے۔

بشارت دوم زکتاب جامع حضرت پیغمبرؐ فرمایا کہ دختر کا فرزند بحکم یزید بن جعد
بنی ہاشم کا جائز ہوگا اور اس کی حکومت قیامت تک جائے گی اور اس کی ہاشمیانہ حد
برطرف ہو جائے گی میں وہاں کے مددگار ہوں گے اور یزید و اسد اللہ بن ہند
گرفتار ہو کر اس وقت قتل کیا جائے گا۔ (یعنی اس کو اس زمانے میں قتل کیا جائے گا)۔
'سمنڈ' اور 'قرج' اور 'مبائل' در 'فعد' جو کہ ریکس و جال کے ہوں گے مجبوس ہوں
گے۔ لوگوں کو بدعتوں کی طرف پکارے گا وہ کسی کا مذہب رواج پائے گا اور اس کی حد
میں آئیں گے ہر سردار و آسمان کے عبادت پر میکائیل و جبرائیل و عزرائیل سے اور اس
ہوگا بہرام فرشتہ جو کہ موکل مس فردس کا ہے و فرخ راہ موکل زمین کا اور دشت بیوں
بیڈوں کا و زمرہ کے دن روز کا ملک و سب واد رکتب موکل تیش کا اور دواں تیش
کہ روح القدس سے اور زندہ کرے گا بہت سے نیک و بد لوگ اور بعض پیغمبر بھی اللہ تعالیٰ کی
حکمت سے اس کے وقت میں زندہ ہوں گے۔

چنانچہ ملکان پدر خواجہ خضر اور حضرت مہر اس پدر الیاس علیہم السلام اور نقوہ جس
پدر (جس کو نقوہ جس کہتے ہیں) و سفا یس (اسفاد لیس بھی کہتے ہیں) اور آصف
برخیہ وزیر جو سب کہ سلیمان ہے اور اسطوی ماقہ و فی اور سام بن ہوا فریدوں کے زمانے
سبوں کا پدر سوان اور شال و حضرت شمس اور یحیا اور یحیٰ و حضرت خدیو
اور جیو وں و حقون و ذخریہ پیغمبران اسرا ئیلیاں اور زندہ ہوگا غابر بن صالح اور حاضر ہوگا اس
کے پاس یسریخ۔ اور بدکار لوگوں سے زندہ کرے گا سور یس کو جو کہ غرود ہے اور یرج و قرع

وہ کہ فرعون اور قارون ہیں اور ہامان فرعون کے درباریوں کو زندہ کرے گا
وہ مادہ کے چاہ سے باہر نکالے گا خاک علویہ اور اس کو غلاموں کا دفتری کرے گا اور
مادہ کے بخت نصر کو کہ جس نے دھتکت یعنی بہت المقدس کو خراب کیا تھا اور زندہ کرے گا
مہر اور یسروپ کو اور قتل کرے گا اور زندہ کرے گا سدوم یعنی حد کے شہر کے قاضی و اور
انقب ترسایان کے قاضی کو اور ذویا غ امر من کو جو کہ بانی عمل قوم لوط کا تھا اور زردون کو جو
کاہر فرس سے ہے اور شید رنگ اور صاحب کو کہ جس سے ستارہ پرتی نکلتا تھا و قتل کرے گا
اور زندہ کرے گا یوت کو اور سب کو جدا کرے گا اور زندہ کرے گا اور پنی قوم کے قتلہ ہا
دش ہوں قتل کرے گا اور زندہ کرے گا رستم بن رال اور کھنسر و کو اور نام اس کا بادشاہ بہرام
مہدی موعہ داولا و دتہ شاہ غلو قات سے ہوگا جس کا نام 'سین' ہے (اور سیں روس کا نام
ہے) ملعت پہلوی چنانچہ قرآن مجید میں 'سین' مذکور ہے اور غور بن کا حرا پائیں
وہاں عمر کی شش سات رکس کے ہوگی اور جب مہدی خروج کرے گا روس اندے
مانے سے کر اس وقت تک (۳۰) تیس ج قرن گذرے ہوں گے تازی وک
در سیوں پر غلبہ کریں گے اور ان کے شہرے میں کے و در ویشی اپناں قتل کرے گا و وہ
اجال اندھا دگا، مکہ حے پر سوار ہوگا، خدائی کا دعویٰ کرے گا۔ اس کے قتل میں مہدی
مصلحت ہوگا حضرت عیسیٰ کا قسط ظلیہ اور ہندوستان و برقیہ کرے و سمر کے کشن اس
میں قائم کرے گا اور سرخ عصا موسوی اور انگشتی سلیمان کی اس کے پاس ہوگی و یہ
ہر مہدیین امام مہدی موعہ داولا و مکرم در مان سے یعنی ابراہیم سے ہوگا و وہ اس وقت ہوگا
اور شب یعنی بزاخہ پرست و اما بکب برزگ و پانے جی شکوہ ہوگا اور عرب و ہند و ہری

یہ تمام باتیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔ ان کی صحت کسی نے نہیں کی ہے۔ ان کے
مذہب کے پیروں نے ان کو لکھا ہے کہ یہ سب باتیں سنی ہیں۔ ان کے پیروں نے ان کو
نہیں لکھا ہے۔ ان کے پیروں نے ان کو لکھا ہے کہ یہ سب باتیں سنی ہیں۔ ان کے پیروں نے ان کو

تشو قیدار یار ونویو شوسلع مروش هاریم ابضوحو داسیمولد وباهی
کورادت هی لاتوبا ای ایم یکید اله واریم عیتیم ولوء یم ناسوقی
احوریور شی بوشد هیوتھیم هپاسل هاوم ریم لیضا اتم الوهنو یعنی ابی
طیفہ بعد واول کا آتا ہے اور ان سے آگے میں تم کو خبر دیتا ہوں کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے
دراج ووصاف ہوں گے اور ان کے زمانے میں زمین کے کل اطراف میں دریاؤں
جزیروں، پہاڑوں، شہروں، مکانوں میں دین اسلام پھیل جائے گا۔ پس شرمندہ ہوگی وہ
جماعت ہو کہ تیرے تکی اور تیرے کتھن کی تم ہمارے خدا کے پاس اس وقت مل
عزت اللہ ہی کے واسطے ہوگی اور ہر جگہ میں تسبیح الہی پڑھ ہوگی۔

افسوس امام مہدی کا نام اگرچہ نہ عارفوں میں تھا۔ تیس عمر وں میں آئے۔ کہ ایسا تو
زمین شور و شیریں پر اسی وقت پر منحصر ہے ہا قاق احادیث صحیحہ۔

بشارت یازدہم حضرت یونس علیہ السلام کی کتاب میں مذکور ہے جو کہ بیابانی سرزمین میں سے
ہے اس عبارت کا اوس یہ ہے "وہابی مہر قد شواتر کز وکل لومیو ہارص کیا
یوم ارتی ناقلی کا دیوم حوتیخ اراف لایوم عافار لاوعراہل" خلاصہ معنی
ان فقرات کا یہ ہے کہ صد ہند ہوگی وہ مقدس میں جب کہ ایک بندہ ایک آئے کا اور تین
اتار کی کل دنیا سے دور کی اس کے گئے گئے جانے والے ہوں اور پیچھے اس سے شہد
فروز ہوگا کچھ دینوں کا سب صفیا کر دے گا اور کل دین اسلام کے دین ہو جائیں گے
اور عدل اپنی پہچان کو پہنچے گا۔ اور حضرت "حز قیل" کی کتاب میں ایسا ہی مذکور ہے کہ جس کو
فرنگی وگ ذکیال اور انز کیا کہتے ہیں اور سکیناس نبی کی کتاب میں بھی ایسا ہی وارد ہے جس
کو نصاریٰ نے اونا احزم وغبیروں سے جانتے ہیں۔ اور انور اس نبی کی کتاب میں محمد مہدی

نقہ پیش ہے اور "طاجی" کی کتاب کے تیسویں سیماس میں ایسا ہی ہے اور آٹھویں سیماس
موس کی کتاب میں حضرت عیسیٰ ابن مریم اور حضرت آخر زمان امام مہدی دونوں کے
آنے کا ذکر ہے۔ محیف نعمان بن عباس میں امام مہدی کا ذکر واضح ہے سوائے ان کتابوں
کے اور تہذیب النصارى میں جو میں بھی یہ مذکور ہے۔ اور یہ کتب مذکور ہندوستان کے ملک
میں تلاش کرنے سے ملتی ہیں جس کو میرے بیان میں شک ہو وہ دیکھ سکتا ہے۔

قولہ چنانچہ "حج الکرامہ" میں ہے۔ قولی از سلف در محمد بن عبد اللہ
محض ملقب بہ نفس ذکیہ دعویٰ مہدویت کردہ بود (انہی)

الجواب حاجی کا مقصد اس سے یہ ہے کہ ابوداؤد کی حدیث جس پر صادق آتی ہے وہ امام
مہدی تو نہ پیدا ہوگا۔ اور مہدی آخر اس سے اس کو کوئی تعلق نہیں۔ میں کہتا ہوں جب کہ
صادق حدیث جو امام مہدی سے وہ نہ کیا تو آخر زمان کا مہدی نہ ہوگا جو نہ کا وہ
برہمچاری ورموہ نہ ہوگا۔ مہدی ہر ایک حس پر حاکم حدیث شریف صادق آتے ہیں۔
اب میں بھی اس "حج الکرامہ" سے قریب ہوں کہ امام مہدی آخر زمان باقی سے یہ نہ کہیں
"حج الکرامہ" جس میں آسمان سے نہیں اترے "حج الکرامہ" کے صفحہ ۳۳۲ پر یہ حدیث منقول ہے کہ
"حضرت عیسیٰ علیہ السلام بن مریم ہمارے ہوں گے، اچان لوقل کریں گے اور کتاب اللہ اور
میرے ساتھ پائیں گے موت پائیں گے۔ مسلمان وگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بن
مریم بن جد این شخص و قیام بنی تمیم۔ جس کا نام مقعد ہوگا، خلیفہ ہوں گے اور بعض
تباہوں میں سے کہ ان کی جگہ پر یہ شخص جہاں نام کا ملک میں کارنے والے تھے گا وہ وہ
قبیلہ قحطان سے ہوگا سو اس میں تطبیق یہ ہے کہ یہ دونوں ایک ہی شخص کے نام ہوں گے
دونوں قبیلہ سے اس کو نسبت ہوگی یا دونوں جدا جدا ہیں اور یکے بعد دیگرے ہوں گے اور ہر

ایک زمانہ چونکہ تھوڑا گزرے گا ہند کی ملک میں ایک کی شہرت دلی کی میں دوسرے۔
یہ دونوں معاً دلی کے مگر ایک تاج ہوگا دوسرا متبوع دگا۔ (تھیں) اب وہ بھی مرچا۔ ہ
تو اس کی وفات کے بعد بیس سال پورے نہ ہوئے ہوں گے کہ لوگوں کے سینے سے قرآن
شریف ٹھنڈا جائے گا۔ ردہ الاشیاء میں اب یہ یہ مرقعہ۔ اس سے بھی معلوم ہے کہ مرزا بہت شیخ
موجود نہیں۔

قولہ: مخفی نہ رہے کہ حدیث مذکور ”یواطی اسمہ اسمی واسم ابیہ اسم ابی“ برابر
ہوگا نام اس کا میرے نام پر اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کے نام پر۔ کے ایک معنی
غافل اور بھی میں جو کو مکارا حاتم تو یہ میں خواہ وہ موم نہ فہم سے بھی دست دراز ہیں اور
وہ یہ ہیں کہ حدیث مذکور میں اشارہ ہے طرف اس بات کے کہ امام مہدی آفر زمان بروز
سوں کے حضرت خاتم النبیین ﷺ کے اور کوئی جدا گانہ انسان نہیں ہوں گے۔ گویا کہ
حضرت ﷺ کی بخت ثانی ہوگی جیسا کہ آیت ”واخرون منہ لما یملکواہم“
سے پایا جاتا ہے اس تقدیر میں حدیث مذکور میں امام مہدی آفر زمان کی صفت دلی۔
اور اس صورت میں بعض کتب در سہل میں جو سمجھتے ہیں کہ مہدی دلی کا نام نہ ہوگا یہ بھی
صادق آتا ہے۔ اگرچہ روایات صحیح میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ جیسا بہتہ
مثلاً مسیح اسمائیل ہوں گے مہدی آفر زمان کا نام میں بن مریم ۱۱۱۱ اسی طرح بروز حاتم
نبیین ﷺ ہوں گے کی وجہ سے ان کا نام محمد بن مہدی ہوا۔ فافہم و مدبر فافہم
جدا۔

اقول: اس عبارت کا خلاصہ عام فہم مطلب یہ ہوا کہ مرزا غلام احمد میں دو قسم کی صفت ہیں
ایک ایسی کہ اس کے سبب سے حضرت محمد صاحب کا بروز یعنی ظہور دوسری بار ہو گیا امام

مہدی کچھ نہیں خود حضرت محمد صاحب علی دوبارہ ظاہر ہوئے۔ دوسری صفت وہ کہ اس کے
بہت سے سینے بن مریم کا مثل ہوا تو مرزا صاحب کے اندر حضرت محمد صاحب اور حضرت
تین نبیین ﷺ انوں کا ظہور ہوا اور مرزا حضرت محمد صاحب کا ہم مثل بھی ہے وہ عیسیٰ ابن
مریم کا بھی۔ پس مرزا اور ولی شی دلائل جد گانہ نہیں ہے انہیں دونوں پیغمبروں کے
وصاف و ادراج کا مجموعہ ہے یعنی دونوں کی رو میں اس ایک جسم مرزا میں ظاہر ہوئی ہیں اور
یہ دونوں پیغمبر دنیا میں دوبارہ مرزا غلام احمد کے قالب میں ظاہر ہوئے۔

ثم اقول: اول یہ کہ سب باتیں تمہارے پیر کی بناوٹیں ہیں اور تم نے وہی نقل کر دیں اس
سے بیشک کامناب رہتا کہ ان کو کسی آیت یا صحیح حدیث سے ثابت کرو، مگر وہ تو اپنی دلیل کو
ثابت نہ کر سکتے اور انہوں نے اس بات سے ہاتھ ہٹتے تھے کہ آپ اور کل مرزا کی عام
خاص ثابت کر دیں۔ بد قیامت تک ثابت نہ ہوگا، ہاں اگر یہ شریعت الہی ہو جائے تو اس
وقت ثابت ہو جائے کہ محمد ﷺ صاحب اور عیسیٰ بن مریم کا دنیا میں ظہور دوبارہ جسم مرزا
غلام احمد حیات۔

دوسرا یہ کہ اگر یہی درست ہے تو مثل عیسیٰ بن مریم کا دعویٰ کرنے کا کیا فائدہ؟
مثیل حضرت محمد ﷺ صاحب کا دعویٰ کیا ہوتا جو کہ ختم نبیین ہیں۔ حالانکہ یہ کہیں بھی مرزا
نے نہ کہا کہ میں مثیل محمد صاحب ہوں مگر بعد اعتراض وارد ہونے کے کہیں کہیں لکھ مارا۔
تیسرا یہ کہ تم تو مردوں کا دوبارہ دنیا میں آنا ہرگز مانتے ہی نہ تھے اصلی صورت میں
ہو یا کہ بروز کی صورت میں ہو۔ بروز کے ماننے پر تمہارا دعویٰ سہ پایہ جا تا رہا۔

چوتھا یہ کہ غدر گناہ بدتر از گناہ ہو گیا، یہ تو ہندؤں کا مذہب ہو گیا کہ وہ حشر اجساد
اور قیامت کے منکر ہو گئے اور یہ کہتے ہیں کہ ایک میت کی روح دوسرے بدن میں ہو کر ظاہر

ہوتی ہے حالانکہ یہ مذہب بافتق کل اہل اسلام باطل ہے۔

تفصیل معنی بروز کی جیسے کہ اہل کمون و بروز کی اصطلاح میں بروز اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص کامل کی روح دوسرے شخص بروز فیہ میں صفات خود ظہور کرے۔ چنانچہ امام محمد رائف ثانی رحمہ اللہ دوسری جہد مکتوبات کے صفحہ ۵۸ میں فرماتے ہیں کہ ”در بروز تعب نفس بہ بدن از برائے حصول حیات نیست کہ این مستلزم تناسل است بلکہ مقصود اربین تعلق حصول کمالات است مرآن بدن ر چہ سچہ جسی بعد انسانانی تعلق پیدا کند و در شخص او بروز نماید و مشائخ مستقیم الاحوال بعبارت کمون و بروز ہم لب نمی کشاید۔ و نرد این فقیر قول ببقول روح از قول بتناسخ ہم ساقط ترست زیرا کہ بعد حصول کمال نقل بدن ثانی برائے چہ بود و ایضا در نقل روح اما تہ بدن اول است و احیاء بدن ثانی۔ افسوس این قسم بطلان خود را بمسند شیخی گرفتہ اند و مقتدائ اہل اسلام گشتہ اند ضلوا فاصلوا“ اور مرے اپنی کتاب ”یوم الصبح“ کے صفحہ ۱۱۸ پر کتاب ”اقتباس الانوار“ کا حوالہ دے کر ذکر بروز کیا ہے۔ مگر یہ بھی دیکھو کہ دیا اور کہا کہ ”لامہدی الاعیسیٰ بن مریم“ جتنی مہدی کو نہیں مٹوئی عیسیٰ ابن مریم جتنی روح عیسوی مہدی آخر الزماں میں جو کہ میں غلام احمد ہوں متصرف ہوئی ہے اور مصنف ”اقتباس الانوار“ کو جو صابری خاندان سے ہیں اکابر صوفیہ سے لکھتے ہیں اسی یوم الصبح کے ای صفحہ ۱۸۰ میں ہے کہ ”اکابر صوفیہ متاخرین بودہ۔“

مگر مرزا اس کو نہیں دیکھتا کہ بعد نقل کرنے قول بروز کے خود ہی وہ شیخ محمد اکبر

صاحب ”اقتباس الانوار“ میں فرماتے ہیں ”وین مقدمہ بعایت ضعیف“ اور یہی اقتباس کے صفحہ ۳۴ میں فرماتے ہیں ”واین روت ہو قوں کسی ر کہ“ ”بد مہدی ہمیں عیسیٰ علیہ السلام است و تمسک کند باین حدیث کہ“ ”بن الاعیسیٰ ابن مریم۔“ و جواب این حدیث حمل است بر حذف ہدی بعد المہدی المشہور الذی ہو من اولاد محمد ﷺ و علیٰ حسی علیہ السلام۔ یعنی مہدی مشہور کے بعد جو کہ رسول اللہ کی اولاد سے ہوگا دوسرا ”اہل مہدی نہیں“ حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اس ”اقتباس الانوار“ کی عبارت سے مراد ”اہل مہدی“ اور تمسک بحدیث لامہدی الاعیسیٰ بن مریم سے باطل ہو گیا جیسا کہ ”ہادی“ بروز کا مکتوبات کی عبارت سے بھی باطل ہوا۔ اور بروز کے دونوں معنی میں سے اول کا معتقد ہے جو کہ سترم تنازع کو ہے اور وہ بافتق باطل ہے اور اس کے عقیدہ کا ت اس عبارت سے ہے جو کہ مرزا نے اپنی کتاب ”ست چکن“ کے صفحہ ۸۴ میں یہ شعر ہے۔

بعد و ہفتاد قالب دیدہ ام بارہا چوں سبز با دیدہ ام
معلوم ہوا کہ مرزا کا اعتقاد تنازع کا ہے اور یہ کفار کا عقیدہ ہے مگر کوئی تہمت نہیں کیونکہ
اسی مہاراج، رشتی، اوتار بھی تو تھے۔ جیسا کہ ”کلمہ فضل رضائی“ سے تقابلاً ۵۰ میں ہے۔ اور اگر بروز کا دوسرا معنی لیتا ہے تو بھی مردود ہے کما مر۔ و در قول بعایت ضعیف است۔ غرض کہ مرزا کا مثل عیسیٰ و مثل محمد ﷺ ہونا بالکل ثابت نہیں ہوتا، بلکہ اس کا ثابت ہے۔

نہم اقول عامہ سیوٹی کی تفسیر ”مرمٹور“ میں یہ حدیث ہے ”قال رسول اللہ ﷺ“

لے یہود ان عیسیٰ لم یجت واہ راجع الیکم قبل یوہ القیمۃ“ پہلے بھی یہ حدیث دیکھی ہے۔ مگر حضرت ﷺ نے یہود کو مخاطب کر کے فرمایا کہ ”محقق ہے یہ بات کہ انہیں مر دہ بھی محقق ہے کہ وہ دئے والا ہے تمہاری طرف قیامت کے دن سے پتہ۔“

سوال زحرہ مرزئی لکھتی ہیں کہ غلط راجع سے مراد عیسیٰ کا رجوع روزی طور پر ہوتا ہے۔
قادیانی ہو۔

جواب ایک جواب تو سابق میں چند وجوہ ہو چکا ہے۔ ثانیہ سنو مرزئی چونکہ بروایت دین برادر محمدی دونوں کا مدعی تھا تو یہ وجہ سے کہ حضرت ﷺ عیسیٰ رجوع سے بصورت قادیانی اس حدیث متواترہ میں خبر دیتے ہیں۔ جیسا کہ یہ زعم اور گمان بالکل قادیانی کا ہے۔ اور حضرت محمد ﷺ اپنے رجوع بروزی میں دوبارہ دین میں بصورت تمام احمد قادیانی ہو کر اس سے ایک حدیث میں بھی اندر نہیں فرماتے۔ اس سے ظاہر ہے کہ رجوع بروزی مراد نہیں بلکہ رجوع بعینہ عیسیٰ اللہ علیہ السلام کا مراد ہے۔

سوال بروزی سے مراد یہ ہے کہ رات قادیانی روح عیسیٰ سے مستفیض ہوتا ہے۔

جواب قادیانی اور اس کے اذئاب نہیں بھی یہ مراد نہیں لیتے بلکہ وہ بھی اعتقاد رکھتے ہیں کہ روح محمدی ﷺ روح عیسیٰ اللہ علیہ السلام دونوں مراد کے اندر آ رہی ہیں۔ کما مر مراد۔ اور گمان بھی ہیں کہ مرزا اس بروزی سے مراد لیتا ہے تو بھی یہ مراد نامراد ہے۔ اس پر دعویٰ مشیخت کا خطر القناد ہے کما لا یحقی۔ کیونکہ یہ استفادہ تو مرزا قادیانی۔ بغیر بہت سے لوگوں کو حاصل ہو ہے چنانچہ حضرت شیخ اکبر ”توحات“ میں فرماتے ہیں۔ عیسیٰ بن مریم ہمارے پیدائشی ہے اور اس کے ہاتھ پر ہم نے توحہ کی اور ہمارے حلق پر ان بڑی عنایت ہے۔ کما قال و هو شیخنا الاول وجعنا علی یدہ ولہ بنا عیادۃ

مصیبة لا یفعل عما ساعا۔ اور ان کے ماسوا اور بھی عیسیٰ اللہ علیہ السلام بہت گزرے۔ ان دنوں جو بھی ہیں تو یہ وجہ سے کہ کسی نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ نہیں کیا۔

اور یہ صرح کا فیض عیسیٰ بن مریم کا اس کے زندہ ہونے پر موقوف نہیں بلکہ تقدیر سے ہے جس میں مریم کے بھی قادیانی کو فیض پہنچ سکتا ہے۔ پس آنحضرت ﷺ فرماتا ”وانہ راجع الیکم“ اگر بطریق بروز ہوتا تو ”ان عیسیٰ لم یجت“ بے ربطہ رہتا تھا کیونکہ وہ بروایت دین تقدیر پر بھی ہوتا ہے اور نیز ”وانہ راجع الیکم“ اس بروزی قادیانی جب یہاں تک سے کہ قادیانی صاحب یہود کی قوم سے ہوں کیونکہ آنحضرت ﷺ یہود کو مخاطب کرتے ہیں۔ ”وانہ راجع الیکم“ اسی درجہ فیکم جیسا کہ اسی احمد اس بروزی سے ”راجع الیکم“ کا معنی درجہ فیکم یہ ہے شاید اس کو معصوم دیکھتے کہ قادیانی یہود میں سے ہے اور یہ ”راجع الیکم“ کا معنی درجہ فیکم جب ہی سابق کتاب کے یہود میں سے کسی شخص کو عیسیٰ بروزی کا مدعی قرار دیا جائے۔

چنانچہ لبرل فیکم اس مرید کا معنی قادیانی کے مراد ایک ہیں سے کہ تم ”مداہن“ میں سے کسی ایک مسلمان میں عیسیٰ کا بروز کا ارتداد تک سب سے چونکہ بروزی کا دعویٰ نہیں کیا تاکہ اس پر یہود ہونے کا الزام نہ ہو ہندو کا مدعی بھی نہ رہے اور یہ ارتداد بھی اسی پر ہوا ہے۔ پس آفتاب جہاں تاب سے بھی زیادہ روشن ہو گیا۔ مرزا اب مرید مدعو و مستمع معبود نہیں ہے اور مہدی عیسیٰ سے مراد بھی دونوں ایک ایک ہے۔ مرزا ان میں نہ انکادنی مشیخت اور انہیں کے جیہ دنیا میں نے پر تعلق ہے نہ ان کے کسی شیعہ پر۔ ورنہ رسول اللہ کی تعلیم جو اس مطلب میں ہے اس کو غلط کہنا ہوگا اور یہ امر منافق ہے۔ یہ عظیم اسلام کی عصمت کا خصوصاً ایسے ہتھم یا لٹا ہونے میں جس کے ذریعہ سے حضرت ﷺ

امت مرحومہ کو دھوکہ کھانے سے بچانا چاہتے ہیں ہاں کل منافی شان نبوت کے ہے۔
بجائے ہدایت کے الٹا امت مرحومہ کو دھوکے میں ڈالنا ہوا کہ نزول قادیانی کی جگہ نزول
بن مریم فرما دیا حالانکہ پہلے لوگ ایلیا کے نزول پر روزی سے دھوکہ کھا چکے تھے۔

ثم اقول مرزا اور مرزا نیوں کا بہت زور اسی پر ہے کہ لامہدی الایحی بن مریم
اور اسی سے بروز نکالتے ہیں کھامبر۔ اسی واسطے اس مقام میں ذرا زیادہ تفصیل کی گئی
حدیث کے متعلق میں نیز سالہ "تنق" میں بھی مفید بحث کی ہے جہاں کی زبان پر لامہدی
الایحی بہت ہے مگر سوائے تحقیق ماسبق کے اور جوابات بھی ہیں۔

اول تو یہ کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب ہے۔ دوسرا یہ کہ مثل التوہیل ہے بدعت
مہدی کے یقیناً نزول ہے کیونکہ دونوں باہم متضاد ہیں جب تک تو یہ اوصاف سے تو معنی نہیں
یعنی نبی وجود مہدی کی معذرت اور یہ وقت بوقت ہوتے ہیں جو کہ جس وقت تاویل
والوں نے مہدی کو معنی منسوب الی المہدی پر محمول کیا ہے اور یہ صریح نسبت انبیاء علیہم السلام
ہے اور بعض نے مہدی سے مہدی نفی مراد لیا ہے کیونکہ مطلق مہدی کا ذکر تہذیب
سے مراد فرد کامل ہوگا اور مہدی ہونے میں فرد کامل نبی اور خلیفہ ہوتا ہے لہذا یہ معنی ہوا
نبی علیہ السلام سے ہدایت لینے کا فرد کامل جیسی "توہیل" ہوگا کیونکہ قرب قیامت کے شریروں
مگر ہوں کو ہدایت فرمائیں گے۔ ایضاً حدیث لامہدی الایحی بن مریم کو علماء
زرقانی نے مردود ٹھہرایا ہے۔

دوم یہ کہ اس کو ایمان مہدی نے بھی اخراج کیا ہے حالانکہ خود ایمان مہدی ابو امامہ کی حدیث میں
تصریح فرما رہے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کے نزول کے وقت بیت المقدس میں ایک رجل صالح
نمازی جہنم کرا رہا ہوگا کہ اسے میں عیسیٰ کا نزول ہوگا اور وہ امام بچھلے پاؤں بیٹھ جائے گا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام آگے بڑھے۔ اور یہی مضمون بخاری کی حدیث کا ہے جو بروایت
یہ مذکور ہے۔

اور بعض زعمی مولویوں نے بروز کے مسئلے کو اس آیت سے نکالا ہے۔ وَمَنْ خُنَّ
مَسْكَنُكُمْ الْمَوْتَ وَمَنْ خُنَّ بِمُسْتَوْفَيْنِ عَلَى أَنْ يُبَدِّلَ أَفْئَالَكُمْ وَتَشِينَكُمْ
لَا تَعْلَمُونَ مگر مولوی شیخ محمد اکبر صاحب "اقتباس الانوار" فرماتے ہیں کہ اس کو
بروز سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ آیت میں تقابل مانا دوسرے مدت میں مراد دنیا میں
نہیں مانا ہوا امثال ہوتے ہیں مثلاً وہ لوگ جو کچھ تھوڑے عرصے میں یا جمعہ مثل معنی مثیل
تقدیر اول آیت کا معنی تفسیر اوصاف وکائنات طغویت اور شہادت اور نبوت و رشتہ دوست
تقدیر ثانی یا تو تبدیل اشکال دنیا یہ وہ خدو یہ پر اوست اس کی دریافتیں شمس
یہ اعتراض یہ کہ متخالفة الروح والجسم اس کے دریا تفسیر شمس دیو یہ علی
اس المسیح پر علی ما قبل الحسن ای جعلکم قردة وحمیر

یہ صورت تو اس سے کہ روح کا تقابل نہیں صرف اوصاف طغویت وغیرہ وغیرہ کا
ہے۔

دوسری صورت میں منتقل الیہ جسم حشری ہے اور مرزا نے تو اس وقت جب کہ دعویٰ کیا تو دنیا
میں تھا۔ اور

یہ صورت میں آیت کا حاصل یہ ہوگا کہ (تم کو دوسرے جہاں میں لے جائیں اور
وہی جگہ یہاں اور خلقت بسائیں) تو اس صورت میں مہاشد بمعنی الدخول تحت اسوع
نہ ہوئی اور امثال بایں معنی مسلم بن المہدی ہیں نہ ہم کو معترضہ مرزا کو مفید، کیونکہ اصل
اصاح بروز کوں اس کو بروز نہیں کہتے۔

چوتھی صورت سواس کو عداوہ مخالفت اہل اصطلاح کے مرزا اور مرزائی بھی ناگوار سمجھیں۔
اور نیز تبدیلی امثال آیت سے صرف تحت قدرت اور مقدور ہونا ثابت ہوتا ہے نہ وقوع۔
کا۔ حجة الله البالغة۔

ظلولہ امام مہدی ظاہر ہونے کے بعد چاروں مذہب قائم رہیں گے یا نہیں اور ان کا خاتمہ
کوئی مذہب و طریقہ ہوگا یا نہیں ”ہدایۃ المہدی“ کے اس صفحہ ۲۶، ۲۷ کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیے۔
بیان کیا ہے کہ

۱۔ چاروں مذہب کا انتظام زمانہ مہدی تک رہے گا

۲۔ اور اپنے زمانہ میں مہدی خود مجتہد مطلق ہوگا

۳۔ وہ کسی مذہب کی تقلید نہ کریں گے

۴۔ اور دنیا میں انہیں کا مذہب جاری ہوگا

۵۔ ایب فیصد کریں گے کہ اگر رسول اللہ دنیا میں موجود ہوتے تو آنحضرت بھی ایسا نہ
فیصد فرماتے

۶۔ اور مذاہب متداولہ کے اغلاط و مسائل ضعیف کی اصلاح فرمائیں گے۔

۷۔ مذہب مہدی کے بارے میں ایک مستقل رسالہ شیخ علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ہے جو
مجددین میں معدود ہیں۔ جس کا نام مشرب وادی فی مذہب المہدی ہے۔

۸۔ اور سوائے اس کے فتوحات مکہ اور ایوانیقت والجاہرہ، فتح انکاراہ و فتویٰ شریعہ وغیرہ
وغیرہ میں اس کا ذکر ہے فلیراجع۔

الجواب ان آٹھوں باتوں کا جواب دیتا ہوں۔

۱۔ درست ہے مگر اس مہدی کا ذہب یعنی مرزائے تو انتظام مذاہب کو روک نہ سکا۔

مہدی راست کے بارے میں یہ بھی درست ہے مگر مرزا پر بالکل درست نہیں کیونکہ وہ
ات تک شرح وقایہ ہدایہ، کنز الدقائق، در مختار، شامی، اور عالمگیری وغیرہ کتب فقہ پر
اہل اجتہاد میں عمل کرتا رہا۔

۲۔ مہدی صادق کسی کا مقلد نہ ہوگا مگر مہدی کا ذہب جو کہ مرزا ہے کل آئمہ بلکہ ہمارے
اہل کا مقلد رہا تو زراذرا بات میں تقلید کا دم بھر کے نقل کرتا رہا ہے۔

۳۔ ساری دنیا کیا بلکہ دنیا کے کروڑ حصہ کے ایک حصہ میں بھی مرزا کا مذہب جاری نہ

۴۔ جتنے فیصلے مرزا کے ہیں جب کہ کتب فقہ و تفاسیر و احادیث سے مخالف ہوئے تو
اہل اللہ سے تو خود ہی مخالف ہوئے مرزائے قرآن و حدیث اور کل آئمہ مذاہب کے
صاف راہ نکالی ہے رسول اللہ کی احادیث سے بھی رو نہ بچھرتا، یزیدت شروع کرتا ہے۔
۵۔ وہ موافق شرع محمدی کے کیسے ہو سکتا ہے؟

۶۔ مذاہب کی غلطیاں نکالنے کا ادراک اور علم ہاں تھا؟ مسئلہ مہدی موعود مسیح محبوب
وہ کے سوا اس نے بہت کم قلم اٹھائی ہے اور پھر جس جگہ کچھ لکھا ہے اس پر طالب اعلم کا
ایضاح بھی نہیں رہے ہیں۔ چنانچہ تفسیر القرآن جو اس نے لکھی ہے اس کے غلط اور مرز
ن مزہیں اور جہالتیں اس میں جو جو ہوئی ہیں، آخر میں عرض کروں گا۔

۷۔ اور شیخ علی قاری کا نام تو شاید آپ نے غلطی سے کیا ہے ورنہ اگر اس کو مانتے ہو تو
وہ تبارک و تعالیٰ کے مذہب و جز سے کھینچتا ہے۔ مشقہ کی شرح مرقات میں نہیں نے
۸۔ یہ بیان کی ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ اترے گا عیسیٰ بن مریم زمین کی طرف
۹۔ صبر رکھا ۳۵ برس پھر فوت ہوگا اور دفن ہوگا میرے قبرستان میں۔ بخ۔ اور فتوحات مدینہ کی

عہد تیں بکرات مرآت گزر چکی ہیں کہ وہ حضرت عیسیٰ کے زندہ آسمان پر اسی جسم خاکی سے
ساتھ چلے اور قیامت تک وہاں رہنے اور اتر کر دجال کو قتل کرنے وغیرہ وغیرہ کے
سے زیادہ قائل و معتقد اور مدعی ہیں اور ایسا ہی "الیواقات والجواہر" میں مذکور ہے۔ اور
تکرارہ میں بھی عیسیٰ بن مریم کی موت کے قائل کو ذلیل اور شرمندہ کیا ہے۔ دیکھو
کا صفحہ ۳۴۲ کہ عیسیٰ بن مریم آسمان سے نازل ہو کر دجال کو قتل کریں گے۔ چالیس سال قیام
کریں گے اور میری سنت پر عمل کریں گے۔ پہلے ہی یہ حدیث گزر چکی ہے اور علامہ شامی
نے بھی حاشیہ "ارمیتار" میں اس حدیث کے بعد میں "ما اعظم رتہ مدعیان" منقوب میں
عیسیٰ علیہ السلام اور مہدی صاحب کا کیا ہے اس سے صاف بوجہ عارض ہے۔ دوسری
حضرت عیسیٰ اور مہدی کے بارے میں سب مسلمانوں کی طرح قائل اور معتقد ہیں۔ اور
تو یہ کہتے ہیں کہ مہدی چوں کہ مجتہد مطلق ہوگا اور قرآن وحدیث کا حاکم وہ ہذا دون
دوسرے مجتہدین تقید نہ کرے گا۔ نہی و جواہر عیسیٰ یا مہدی یا ان کے کسی مثیل کا مہدی ہو یا نہی
بوشریف ہو یا ذلیل ہو ذکر تک نہیں ہے۔ الحمد للہ کہ جن کتابوں سے مرزائی لوگ اپنی
جاد نہایت کو ثابت کرنا چاہتے ہیں اسی سے امر حق کو ہم دکھا دیتے ہیں۔

فتوہ: صفحہ ۱۸ میں ہے بلکہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ حاشیہ میں لکھتے ہیں
وجامعت کی رسالہ "تاویل الاحادیث" میں مذمت فرماتے ہیں۔

جواب: اس سے حاجی قادری کا یہ مقصود ہے کہ کل رائے میں سے مسلمانان حق
کے اہل سنت و جماعت نہیں بلکہ فقط اہل سنت و جماعت ہم ہی مرزائی لوگ ہیں۔

ہم اسی شاہ ولی اللہ صاحب سے حیات عیسیٰ بن مریم ثابت کر رہے دیتے ہیں۔
شاہ صاحب "ترجمۃ القرآن" میں ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ کا معنی (ہر نگاہ بدو را شنیدی

ہو) لکھتے ہیں "اور (میرا اسی ہوا) نہیں نکلتے۔ دیکھو خود اس سے عیسیٰ بن مریم کا مرقع
میں لکھا ہوا ثابت ہو گیا اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ شاہ صاحب کے رسالہ "نور السیر" میں
رفع تین سے مراد رفع روحانی نہیں بلکہ جسدی رفع ہے۔

فتوہ: تنبیہ بعض حکماء پر مولوی: رفع صفحہ ۲۷ سے صفحہ ۲۹ تک دو منید ص ۱۸
اور منقبت خود سے لے کر بات نہیں بلکہ بے کار ایک اجنبی بات کو جو فی الواقع بے عقلی سے
ملاحی نے لکھ ماری ہے محض دوقوں کی تعداد کو زیادہ کر کے رسالہ کا حجم بڑھا دیا ہے۔

فتوہ: اب سنی میں سنت و جماعت کون دگ ہیں اس بیان سے قوت القلوب سے
وکان سہل رحمۃ اللہ بقول السنۃ ما کان علیہ النبی ﷺ واصحابہ۔

الجواب: ائمہ اربعہ سے ہی ہر چہ مذہب کے مسلمان رسالہ اور صاحب نے طریقہ پر
میں نہ مرزا اور نہ مرزائی دگ۔ کیونکہ ان کے اقوال و افعال و اعتقاد سر سر حریت اور
خلاف شرع ہیں۔ محض نام و روہ و تلووت قرآن وغیرہ ظاہری امور سے یہاں باقی نہیں
رہتا جب تک کہ امت مسلمہ وفق شرع کے نہ ہو ورنہ "قوت القلوب" سے مراد عیسیٰ
عجیب و غیرہ سب نسل پرانی ہے اس کو دیکھو۔

فتوہ: صفحہ ۲۹ میں یہی فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت اہل سنتی ہیں۔

الجواب: سنی مرزائی لوگ ہی فرقہ ناجیہ دارن سے نجات پانے والے ہیں اور قی
سوائے مرزائیوں کے سب تاری، دوزخی، بدعتی ہیں یہاں تک کہ مدعیہ واحد کے است
اس باب، دارا، ادبی، پر دارا، پروادی، ناٹا، ناٹی، پر ناٹا، وغیرہ قل سے قل و پکے
اور قی ہیں۔ نعوذ باللہ من ایسا نفاق میں کہ مسلمانان بدعتیت میں اپنے مردکان کو
دارا، تاری و دوزخی کہتے ہیں۔

قوله: امام مہدی کا علم شریعت و عرفان من قبیل قول تعالیٰ ﴿وَعَلَّمَآءُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾
یوں است و تبتیس "و مشکوٰۃ" نبوت کبری سرور عالم ﷺ حاصل ہوتا تھا اور بفضلِ حق
یہابی ہو۔ (ص ۳۹)

الجواب "رسالت" میں ہم نے منہج لکھ دیا ہے کہ مرز نے قرآن کو ناقص کہا اور یہاں
علیم السلام کو برا کہا اور خود رسول اللہ ﷺ کو غلطہ کو کہا اور ان کی پیشین گوئیوں کو غلط کہا اور ان
مراد حضرت کا جان کر اس میں تاویلات کرتا رہا وغیرہ معایب و کمزریات مرز
آیت ﴿وَعَلَّمَآءُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ کے بالکل مخالف ہے۔

مبین تفاروت راہ ار کجا است تا یکجا۔

قوله یہ جو مشہور ہے کہ مرزا مہدی میں بجز دین و سدھ کے اور کوئی دین دنیا میں باقی نہیں
رہے گا یعنی دنیا میں فقط مسلمان ہی رہیں گے اور کوئی کافر، یہود و نصاریٰ میں سے باقی نہیں
رہے گا یہ سراسر غلط ہے کیونکہ قرآن کریم کے خلاف ہے کما مر۔ (ص ۴۰)

الجواب بیان اس کا مفصل سابق س سے ہو چکا ہے۔ اور مخالف کی جہات کا پرہ
الہیالیا ہے فلیراجع لہ۔

قوله مگر بعض روایات سے جو پیا جاتا ہے کہ امام مہدی لوگوں کو مال دیں گے تو اس میں
سے مراد انبوی مال ہیں بلکہ خزینہ عوم دین و معارف و تحقیق مراد ہے اور یہ امر حضرت علی
ؑ کی ایک روایت سے بھی مؤید ہے "نہج لکرامہ" میں ہے علی مرتضیٰ جعفر
رحمت خدا با دبر بلدۃ طالقان کہ آج خدا را خزائن است امانہ از
زر و سیم بلکہ مرد خان اند کہ خدا را شناخته اند حق معرفت او
وایشان انصار مہدی باشند۔ انہی (اعرجہ ابو نعیم) اس روایت میں جو لفظ طالقان

واقعہ ممکن ہے۔ قادیان سے پتر ۱۲۰۔

الجواب اس سے مراد انبوی ہی ہے۔ کیونکہ کل زمین پر زراعت ہوگی کوئی رکوع نہیں ہوگا۔
نہ لے گا۔ دیکھو "رسالہ تنج" کو اور خزائن دین و تحقیق و معارف وہ ہیں جو موثق قرآن
و حدیث و اجماع کے ہوں اور مرزا جو معارف و تحقیق دیتا ہے اور لوگ اس کو رد کرتے ہیں
وہ صاف غلط شریعت محمدیہ ﷺ سے مخالف ہیں نیز وہ علوم و معارف نہیں بلکہ وہ باطل اور
خرافات و تحریفات و بیہوش و کفریات و دعائیات ہیں۔ لہذا مرز نہ تو مہدی حق سے
ورنہ اس کے علوم دین ہیں۔ اور نہج لکرامہ اور ابو نعیم کی مراد کو دیکھو جو پہلے اس سے مذکور
ہے۔ وہ بالکل تباہ و برباد ہے اور یہ توں تباہ کہ طالقان ممکن ہے کہ قادیان سے بگڑ
ہو۔ ترمذی ہو تو تم و اولیاء انی ضرور ہے۔ احتمال اور نفس امکان کافی نہ ہوگا۔ حاند ساز
باتوں سے کچھ نہیں ہوتا۔ قادیان اب چار سو سال سے تباہ ہے اور حضرت علی کی خبر دینے
سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت مدہ طالقان موجود تھا۔ چنانچہ طور خبر حالیہ کے کہہ رہے
ہیں درجب کہ مرزا کے لہجہ کے مطابق غلط قادیان قرآن شریف میں موجود ہے تو اس کو
بلدۃ طالقان یا اس کو کدہ سے نکالنے کی کوئی ضرورت ہے؟

ع و لن یصلح العطار ما افسده الدهر

قوله کیونکہ رسالہ ﷺ نے نہ ہے و اسٹ مال دیا کو پسند فرمایا ہے ورنہ مت کیسے
بد فرمایا الفقرا احشی علیکم۔ دقت اس قدر ہے کہ لوگوں کو دین کہ سب تو مگر
ہو جائیں کوئی محتاج باقی نہ رہے یہ تو عادت الہی و حکمت باری عزاسمہ کے مخالف
ہے۔ (ص ۴۱)

الجواب رسول اللہ ﷺ نے بے شک دنیا کو پسند نہیں فرمایا ہم بھی مانتے ہیں مگر نیا نام

ہے غفلت اور حجاب عن ذکر اللہ کا۔ مثنوی میں ہے۔

چسب دنیا از خدا غافل بدن نے قماش وقرہ و فرزند وزن
روپیہ و مال و متاع کی ایسی کثرت کہ کوئی محتاج نہ رہے یہ یا نہیں۔ دنیا جب ہے کہ غفلت
اللہ کے ذکر سے ہو جائے۔ روپیہ پیسہ پاس ہو یا نہ ہو، اگر دنیا نام جمع کرنے حلال مال کا ہوتا
ہے، تو حضرت سیدنا ابی بکرؓ و حضرت سلطان سلیمانؓ و حضرت عثمانؓ و ابو بکر
صدیقؓ وغیرہ صیہ ہا لداں بڑے دنیا دار ہوں گے، کہ ایک آدمی سے شائبہ
یہ خط استحقاق رہا نہ حضرت کی مدد کوئی ہے۔ کما لایحییٰ حضرت علیؓ سے روا
کثرت درانم و ربکریاں و رغبت چاہت مدد تعالیٰ کے راہ میں تقسیم ہیں معافی غریب
وغیرہ اور یہ عادت ایسی نہیں کیوں کہ اس کے وہی تبدیل نہیں۔ ہولا بعد لیسہ
اللہ تبدیلا کے بلکہ یہ امتداد احکم الی الہیاء العزیز و اوال احکم بذاوال العزیز ہے۔

قولہ مام مہدیؑ نے لوگوں کو ہزاروں روپیہ عطا دینے کے اشتہارات کیے
دیئے ہیں مگر کسی نے ان انعامات کو حاصل کرنا قبول نہ کیا۔

الجواب کاذب نے برائے نام اشتہار تو دیا مگر جب دیکھا کہ چاروں طرف سے
جوابات موافق کتاب اللہ و کتاب الرسول کے آ رہے ہیں تو خود ہی فرار کر گیا جیسا کہ
دناس و معلوم ہے درود بخارہ و درود زہرہ و زہرا کر سائل کی روپیہ دینا وہ تو خود ملحق
کے جنوں سے روپیہ جمع کرتا رہا۔ چنانچہ ایک مطرب اللہ دیا سے حرام مال کی درخواست کی مگر
اس کا شکار خالی گیا۔ منارہ بنانے کیسے صد ہا روپیہ لیا۔ اور اس کی عین حیات میں مدارس
وغیرہ سے لوگ مہوار روپیہ اس کی معاش کیلئے روانہ کرتے رہے۔ (دیکھو ص ۱۰۲) مگر
کو وہ عبارت یہ ہے۔ مالی فتوحات آج تک چند ہزار کے قریب فتوح غیب کا روپیہ آیا

جس و شک ہوا۔ کھانہ کی کتابیں و بیوسہ سو ۸۸ (مصر ہا مسم)۔ حاجی سید عبدالرحمن اندر کی
تاجرد اس نے کئی ہزار روپیہ دیئے (سورہ امیر ای مسم)۔

شیخ رحمت اللہ صاحب دو ہزار سے زیادہ دے چکے ہیں۔ منشی رستم علی کوٹ انپنڈر
گوردا پھر تین روپیہ ۶۰۰ دیتے ہیں۔ حیدر آباد کا مولوی سید مردان علی، مولوی سید ظہور علی
و مولوی محمد مجید اس ۱۰ روپیہ اپنی خواہ سے دیتے ہیں۔ حیدرآباد مدین صاحب پانچ
سورہ پیہا۔ (میرزا مسم سورہ ۲۹۰۸)

قولہ حادہ مات مہدیؑ میں روایت حدیث سے ثابت ہیں اخبار آحاد سے
فوق ہیں جو منہیہ عمرتینی سے نہیں ہیں۔ (سورہ ۳۳ مہدی)

الجواب مجدد مل مرتبہ امتیازی ہیں اور علم یقینی کو مفید ہیں الا من اصلہ
الشیطان کما مر مراراً و مراراً مہدی صاحب کو لوگ خواہوا شہادت کر لیں گے۔
قولہ کہ ایسا ہوتا تو ایسا باغیب باقی نہ رہتا۔

الجواب جس من جن رسوں نے خواہ ہے آپ و بدعتی نبوت کا ہر نیا ہے و لوگوں
نے ان و نشان و خجرات سے بچنا ہر سے ان کی نسبت ایمان باغیب باقی نہ رہا۔ واہ واہ
جہات۔

قولہ میں معلوم ہوا کہ مہدیؑ صادق کا حوالہ دے کر نا ارفقہ نشانات دیکھ کر لوگوں کا اس کو
پیشانی بننے کا قوس محض بابتل اسرار باطل ہے۔ ومن بدعی خلاف فعلیہ الیہاں
بالبرہان (ص ۳۳)

الجواب قرآن شریف، تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر و تفسیر
اور کیا برہان ہوگی؟ مگر ہدایت اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔

قوله

در سند غاشی ہجری دو قرآن خواہد بود از ہی مہدی و دجال کشان خواہد بود
الجواب مہدی اور دجال سے مراد مرزا قادیانی کی دو قومیں یہود و نصاریٰ کی ہیں اور یہ
زمانہ دراز سے موجود ہیں۔ کیا وجہ کہ اختراع کسوف و خسوف ۱۳۱۱ھ میں ہوا۔ حالانکہ یہ محض
مرزا یوں کا دعویٰ ہے ورنہ ابتک وقوع نہیں ہوا چنانچہ باب و غیرہ ۱۱۔۔۔ دیکھیں
جانتے ہیں۔

قوله مرزا الدام احمد صاحب تحفینا ۱۲۵۱ھ میں یا تھوڑا آگے چلے تو فرما۔۔۔ تھے اور
۳۳۶ھ مطابق ۱۹۰۸ء کے وفات فرمائے ہیں چنانچہ ۱۳۳۶ء کیلئے لفظ مغفور مادہ تاریخ
وفات ہے۔

الجواب ”مرزا تاریخ کے مادہ پر نام مہدی و دجال کی شناخت موقوف ہے تو میں اپنے
مادے تاریخ و دست مرزا جو نوئی و وفات مرزا نکال دیتا ہوں کہ اس کے بعد سے مرزا نام
ورقہ نہ لکھا کہ دجال ہو جائے گا۔ مرزا غلام احمد قادیانی کی محمد احمد سوڈانی سے بالکل مطابقت
ہے اس نے بھی مہدی معبود و مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا تھا اور ”حرک و ادب بنگلہ۔ مہدی
سوڈانی ۲۵۹ھ ہجری مطابق ۱۸۳۲ء۔۔۔ ورنہ کی مہدویت کے مدین کا خد صمد یہ تھا کہ میں وہ
مہدی موعود ہوں جس کا تمہیں دس گزشتہ صدیوں سے انتظار تھا ورنہ سوچی شریعت پر
چداں گا وغیرہ وغیرہ اور اس نے اپنا نام محمد احمد رکھا جو غالباً زیادہ اعتبار کے لائق ہے۔ مہر
حالی ۱۱ھ ہی تمام قرآن کی رو سے قادیانیت بھی ایک نہایت وجہ کا محتاط عالم تھا جس کی
علمی و تہذیبی لیاقتوں کا اس سے زیادہ کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ اس وقت اس کے پاس بقدر
تین لکھ جان شاعر خدا کے واسطے لڑنے کو موجود تھے۔ مرزا کی پیدائش ۱۲۵۹ھ ہجری سے پہلے

واعلموا میں پروردگار نے گویا کہ اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ لا ہی الفیضۃ
مفقوۃ الیٰ یعنی ”آگاہ ہو جاؤ وہ فتنے میں ٹرے۔ اور یہی تاریخ محمد احمد سوڈانی مہدی
۱۱۔۔۔ باب کی بھی ہے اور مرزا کتاب ”آئینہ“ میں لکھتا ہے کہ عدد ۱۲۵۵ھ کو بیت و خوں
منہ لما یلحقو ابھم سے نکلتا ہے اس عجز کی دوش و پیدائش تالی اور تدریجی
کی تاریخ ہے۔۔۔ الفیضۃ۔۔۔ یعنی ۱۲۵۵ھ کو مرزا جوان ہوا اور یہی شب (۱۲۵۵ھ) ظلم سے
اس کے بعد ۱۲۵۵ھ ہوتے ہیں اس سے مرزا جوان نام ثابت ہوا۔ اس سے جب
۱۵ ماہ ہونٹ لے نکالے جائیں تو وہ ۱۲۵۹ھ رہتے ہیں جو کہ لا فی الفیضۃ
مفقوۃ الیٰ۔۔۔ ۱۱۔۔۔ میں ایک برس کس میں آیا۔ اور مہدی سوڈانی کی تاریخ ۸۵۲ھ ہے اور
یہی تاریخ مرزا کے مہدی اور مسیح کے مثیل ہونے کی ہے جیسا کہ اس نے خود ”برہین حمیدہ“
صفحہ اول حصہ سوم پر لکھا ہے۔ اور مرزا غلام احمد قادیانی نے لکھا ہے کہ میر۔۔۔ نام کے عداد
پورے تیرہ سو (۱۳۰۰) ہیں، اسی واسطے میں مجدد اور مسیح موعود ہوں یعنی میں تیرہویں صدی
پر ہوا ہوں۔ اور مرزا اس کو بڑی قوی دلیل جانتے ہیں۔

اب میں چند لوگوں کے نام کے اعداد تیرہ سو پورے کر دیتا ہوں جن کو مرزا
اور ہم کوئی مہدی یا مسیح نہیں کہتے بلکہ مرزا ان کو سخت گالیاں دیتا ہے۔ سنئے

۱۔ مہدی کا ۱۱۔۔۔ باب محمد احمد برم (عجری) سوڈانی ۱۳۰۰۔

۲۔ مرزا امام الدین ابوالوارث لال بیکیاں قادیانی۔ اس کے نام کے بھی تقریباً تیرہ سو ہیں۔
اور مرزا کا فاضل حواری نور الدین موجود ہے یعنی

۳۔ مولوی سکیم نور الدین مستہام (حیران) بمیروی۔ علی ہذا القیاس۔ اور جس قدر نام
چاہوں تیرہ سو کے عدد والے نکال جاؤں لیکن اس سے کسی کا محمد یا مسیح یا اس کا مثیل ہونا تو

ثابت نہیں ہوتا۔

افول سب سے جیف تر قرآنی تحفہ ہے جو کہ دیالی پر خوب لگتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرما۔
 ۱۔ ﴿يَسْرُ عَلٰى كُلِّ اَلْفٍ﴾ اللہ کی شیطاں تر تے ہیں ہر ہرے جہتوں کر۔
 ایک گھوڑا پر۔ کس آیت کریمہ کے اعلیٰ دھنی پورے تیرے سو ہیں۔ اور یہ تیرے شیطاں
 اترتے ہیں اور نہیں کے دوسو سو کو مر رہی جانتا تھا۔

فقولہ مر اسباب فی قتل جو مصداق ہے مصرع مشہور کا ہے

ع کہ فی قلم را ہند بہت

یہ فائدہ تھے داخل عمر میں بعض بعض اساتذہ کے نزدیک کسی قدر محترمہ فہیم پاپا ہوتے تھے مگر علوم و علم شریعہ و ادیان و تقاضا و معارف میں کوئی اس کا استاد نہ تھا۔ (ص ۳۷)

الجواب: وال عمر میں جو بیس ستادس سے پڑھا ہے وہ یہ سوال۔ قوم حکم و دین کے کوئی مانگ اور سرپرست اور شہدہ باری اور مکاری تھی ضرور یہی تھی۔ جیسا کہ اس صارت سے معلوم ہوتا ہے۔

فولہ اس وجہ سے تو یہ کریمہؑ میں کتان فی ہمدہ اغمی فہو فی الآخرہ
اغمیؑ ان لوگوں پر جیسا کہ مکتا ہے۔ (مر ۱۳)

الجواب یہ کہ اگر ناپاکارتے ہوئے میں تھی اس کو اہل سنت و جماعت پر لگا دیا۔ اور اسی صفحہ میں مسلم، نوں کو بوجہ اہل کافر سے مشابہت دی ہے۔

فوله مما يبحر ابي الصراره

الحواب اسی الطریقہ سے درج کی گئی ہیں جو اس وقت تک معلوم ہو سکی ہیں۔

مولہ صبحرم سے رہیں ملکہ آتش رست کہ مریم صفت بگرو آسنیں

۱۔ (سورہ) مرآت سے قرآنی کی ہے۔ مرزا جیسا کہ مسیح موعود کے نام سے موسوم ہو
۲۔ مریم کے نام سے بھی منسوب۔

الحواب: مولانا غلامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تھوڑی سکند نامہ میں دس کو عربی میں قسب کہتے
 ہیں۔ مریم حقت بتا رہے ہیں وہ قسب تو مونث نامی ہے اس کو مریم حقت کہنا بدینا طور
 پر رہا ہے وہی مستعد نہیں مگر مراد ادا جو انکر ہونے کے مریم حقت نہیں بلکہ مریم قسب ہوا
 ہے۔

مولہ : فرضِ جہدِ مہمِ یت کے حضرت اقدس و مرتبہ عیسویت و مسیحیت کا دیا گیا تھا
 یہ کہ مریم سے جتنی پیدا ہوئے تھے۔ جہدِ رموز و اشارات سے قرآنِ کریم کے بھی اس کا
 مات یہاں جاتا ہے۔ چہ یہ "سورہ کریم" کے آخر میں ہے تو تعالیٰ و صرب اللہ مثلاً
 للذین اصوا امرأۃ فرعون یحذرون بقولہ تعالیٰ و مریمہ امہ عیسیٰ
 احصت فرحہا فلعنہا فیہ من روعہا و صدقت بکلمات ربہا و کنیہ
 و کانت من الصالحین اس آیت شریفہ میں اشارہ اس طرف ہے کہ بعض افراد اس مت
 مرحومہ کے مریم صدیقہ سے مشابہت پیدا کریں گے۔ یعنی اس سبب سے مرزا غلام احمد کو
 ابنِ مریم کہا جاتا ہے۔

الاجواب

اولا جب تک کہ حقیقت کا تصور ہو تب ہی رئیس بیجا تھا۔ تاکہ بعد حقیقت کے دلائل
دائم ثابت ہو چکا ہے۔

جاننا یہ کہ قطع نظر اعداء حقیقت سے تیرے کامنہ صرف تیری فائدہ بخش ہے کہ وصف

ہو لہ اور ”ہدایۃ المہدی“ کے صفحہ ۳۹ و ۵۰ کا خلاصہ یہ ہے کہ مرزا صاحب اگرچہ مذہبی ہو تو بھی اس کو مان لینے میں کوئی نقصان نہیں۔ کیونکہ اس سلسلہ میں کوئی امر یا حج شرعی تو یہ نہیں ہے، اہل سلسلہ نے جو ”ہانی سلسلہ“ کو قبول کیا ہے سو یہی قرآن کے دلائل قویہ سے قبول کیا ہے اگرچہ بد بختوں کی سمجھ میں نہ آئے۔ پس اس تقدیم باغرض میں ہانی سلسلہ ذاتی مسیح موعودہ مہدی معہ اسی بھی وہ کیا نقصان پہنچتا ہے۔

اسی منطوق

الجواب: اس سلسلہ کے خلاف شرع اقوال و افعال و اعتقادات اظہر من الشمس ہیں جس ہانی سلسلہ کے ناجائز اقوال و افعال و اعتقادات ہیں وہی سلسلہ قبول و ادا کے بھی ہیں جس کے سبب سے مہارے روئے زمین نے کفر کے فتوے دیے ہیں کچھ تو ذکر اسی رسالہ میں درمیر۔ دوسرے رسالہ ”تجلیات غیبیہ“ میں موجود ہے۔ یہ شخص کو مہدی معبود یا مسیح موعود چنانہ کفر ہے کیونکہ قرآن وحدیث وتفسیر وفقہ و کلام دینیہ جس شخص کو دائرہ اسلام کے اندر نہیں چھوڑتے اور کم از کم علانیہ فسق جس کا ظاہر ہو مسیح موعود و مہدی معبود کہنا قرآن وحدیث کو کاذب کہنا ہے۔ خبردار ہواے مسلمانوں پر دھوکے کی بات بنگالی قادیانی نے لکھی ہے۔ (نمود باطلہ من غضب الرب)

ہو لہ الزمناضیر میں بعض بعض علماء نے بعض بعض حضرات کو مہدی قرار دیا ہے، دوسرے علماء ان کے ساتھ متفق ہوئے مگر ان علماء میں سے ان علماء سابقہ کے براہ علم نہیں لگایا اور ان کو کسی طرح مطعون نہیں کیا۔ چنانچہ امام جلال الدین سیوطی کی جامع الاختلاف میں ہے: ”وقال وهب بن منبه ان كان في هذه الامة مہدی فهو عمر بن عبد المعمر رحمہ اللہ“ اوصافہ فیہ وقال الحسن ان كان مہدی فعمرو بن

مرزا الخ

جواب: اگر مقصود قادیانی کا اس عبارت سے یہ ہے کہ جلال الدین سیوطی اور امام حسن علیہ السلام سے مراد مہدی آخر زمان ہے تو مرزا غلام احمد کا دعویٰ کرنا کہ میں مہدی ہوں۔ نکل بیہودہ اور غلط ہے اور اگر مراد اس سے یہ ہے کہ اس قدر صفات حمیدہ ہیں۔ عمر بن عبد المعمر میں موجود تھے۔ جو ہالہ کے اس کو مہدی کہا گیا۔ جیسا کہ قلع کتاب کا مقصود بھی ہے تو اس کے لانے سے ہمارا کوئی نقصان اور قادیانی کا ہرگز نہیں فقط۔

مولوی عبدالواحد باشنہ مقام برہمن برہمہ ضلع پتہ ملکہ بنگال کے رسالہ ”ہدایۃ“ کا رد ہم نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس طور پر لکھا ہے کہ جس کتاب سے اس نے مرزا غلام احمد متوفی یا مولوی محمد حسن امروہی یا اور کسی قادیانی نے عیسائی مذہب پر ایمان لیا ہے ہم نے بھی اسی کتاب سے حیات عیسوی کو ثابت کر دیا ہے اور اسی کتاب کو حوالہ دیتے جو کہ ان لوگوں کے مذہب میں نہیں مانی جاتیں تو ان میں بھی اگرچہ بددیانتی اور بے ایمانی ہوتی مگر تاہم ایک قسم کا عذر ان کے ہاتھ میں ہے کہ ان کتابوں کی مانی ہوئی کتابوں کو اور انہی کے پیروؤں سے ہم نے حیات عیسوی کو ثابت کر دیا تو ان کو شرعاً عرفاً عقلاً کسی طرح سے رد کرنے کی گنجائش نہیں اور یہ کسی عالم حق یا اور کسی سچے مذہب والے نے قادیانیوں کو اپنی تعلیمات میں سے کسی ایک پر چارے سے کوئی حق بات نہیں۔ کیونکہ قادیانیوں نے اور ہر قادیان کو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ان میں درود یہ سنت لکھی ہے کہ ہم تو اس نے قادیانوں کو یہ بھی نہیں چاہیے۔ دیکھنا ”تجلیات غیبیہ“ وہ کہ ہم سے ان قادیانیوں کا

ہے خاص کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ کو ایسی گالیاں دی ہیں جس کا دینی مرزا اسلام سے خارج ہو گئے۔ اور یاد رہے کہ بعض مسلمان مولوی مرزائی مولو کو ادب کے لفظ سے بولتے ہیں چنانچہ مرزا صاحب و مولوی صاحب ہوسید گنہ گار حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب کسی فاسق کی مدح اور صفت کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ عرش مجید کا نپ اٹھتا ہے۔ پس مرزائیوں کو ادب کے لفظ سے یاد نہ کرنا چاہیے۔

خود اسی رسالہ ”ہدایۃ المہجدی“ کو دیکھو کہ علمائے اہل سنت و جماعت کو کیسے

ادب غفلتوں سے یاد کیا ہے

صفحہ ۶ دھوکے میں ڈالتے ہیں۔

صفحہ ۸ اُجوج کے کتنے علماء۔

صفحہ ۲ مخالفین سید محمد احمد یہ بھی خود مولوی ہوں یا نامولوی ہوں دجال کے حصہ دار میں سے ہیں۔ دیکھو اب کل روئے زمین کے علماء و مسیح پر کرام و تالعیین وغیرہ دجال کا درجہ دینی دجال اور شیطان کہہ دیا۔

صفحہ ۷ میں ہے احمد یوں سے مباحثہ کرنے کے جرأت اب دجال کے گروہ نہیں پاتا۔

صفحہ ۱۲ بعض دھوکہ باز مخالف مولوی۔

صفحہ ۳۳ بد بخت لوگ نشان کو نشان تسلیم نہیں کرتے۔

صفحہ ۳۷ بوجہ اہل و امثال سے اس کے دریافت کیا جائے۔

صفحہ ۳۸ دشمنان وین و مخالفان اسلام۔

صفحہ ۳۹ وہ لوح خف مولویوں سے، صفحہ ۴۱ جن کو اللہ تعالیٰ نے اندھا بنا رکھا ہے، صفحہ

۴۲، صفحہ ۳ میں نیک بدلہ علماء کو عام انبیاء کا منکر کہا ہے۔ اور انبیاء کا منکر کافر ہوتا ہے۔ پس

انباریہ کے خطیب کے گمان میں کل علماء کافر ہیں۔

سبب جو کوئی مرزا کے اعتقاد اور اسکے اقوال و افعال مذکورہ کو حق جانے وہ اسلام سے خارج ہے اس کی عورت کا نکاح اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور اس کی پہلی عبادت پر دہو جاتی ہیں اس کا مرد و تر تو نہ کرے اور اس حالت میں مرزا نے تو پیش اسلی کافروں ہاری جہنمی دی ہے جب تک تو یہ کر کے تجدید نکاح نہ کرے اور صالح ہو جائے تب تک مسلمانوں کو اس سے نفرت کرنا ضروری ہے قادیانی کی تعظیم کرنی حرام ہے، ان کے پیچھے ہمارا حنا درست نہیں ہے، نماز دوبارہ پڑھا فرماتے ان سے کوئی مسئلہ حل کرنے کے لئے دریافت کرنا یا اس سے وعظ و موعظہ پڑھواتا یا ان سے فتویٰ لینا یا ان پر جہاد کی نماز پڑھنا نہ گناہ ہے کیونکہ یہ سب باتیں مسلمان کی تابع ہیں جب کہ وہ اس کی مسدود ہی رخصت و پھکی و تواب باقی تیار ہا۔ فقط مسلمانوں کی خیر خواہی کیلئے یہ چند باتیں لکھی گئیں۔

اللہم اغفر لہ و لجميع المومنین

فقیر حقیر قاضی غلام گیلانی حنفی سنی نقشبندی

(ملک پنجاب ضلع کیمپو رائٹ علاقہ چچہ موضع شمس آباد)

(تتمہ از مسووی محمد غلام ربانی صاحب فاضل کامل جامع العلوم)

سوال آیت ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ کا لغہ لام استعرتی ہے، مجاہد سے کل افراموں کی صورت استدلال کی یہ ہے کہ محمد ص ہے اور کل رسول محمد ص سے قبل گذر گئے۔ پس مسیح بھی گذر چکا یعنی مر چکا یوں حد بمعنی مات ہے اور یہ شکل اول ہوئی۔

جواب شکل دس کی شرح کبریٰ کلیہ نہیں یونہی کہ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ کے حق میں بھی نازل ہوئی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَمَا الْمَسِيحُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ میں مگر عظمیٰ الرُّسُلُ کے ساتھ استعرتی یا جامع تو معنی یہ ہوگا مسیح ابن مریم رسول ہیں اور بے شک اس سے پہلے ہمارے رسول مر گئے ہیں حالانکہ یہ شرط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ بھی رسول ہیں اور مسیح کے قبل نہیں مرے بلکہ صد ہا برس بعد اس کے فوت ہوئے کیونکہ مسیح سے پہلے گزشتہ برس بعد پیدا ہوئے۔ پس معلوم ہوا کہ الف لام استعرتی مرگے نہیں کیونکہ جس افرار رسول کے اس سے تحت میں نہ آئے کہ وہ محمد صاحب ہیں پس کبریٰ کلیہ نہ رہا بلکہ ہمدانی قوۃ اجزا یہ ہوا کہ اسدہ ان قادیانی وفات مسیح پر باطل ہوا بلکہ ﴿وَمَا الْمَسِيحُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ تو خود ہی اس کی تائید کرتا ہے ورنہ غلطی نہیں قبلہ ہو جائے گا۔ پس مفاد دونوں آیتوں کا صرف اسی قدر ہے کہ موت منافی نبوت نہیں حضرت ﷺ اور حضرت مسیح ابن مریم پر موت آئے گی اپنے وقت میں۔

سوال سوائے حضرت عیسیٰ کے اور کوئی شخص بھی بدن خاکی کے ساتھ آسمان کی طرف

جواب ہاں گئے ہیں۔ علامہ سیوطی نے "شرح الصدور" میں بروایت امام باقری کے شیخ عمر بن قاری کی کا چشم دید واقعہ بیان کیا ہے کہ شیخ عراقی ولی اللہ کے جنازہ پر آئے فرماتے ہیں کہ بعد نماز جنازہ ہو جانے کے اس قدر سبز نور آسمان سے اتر کر آئے کہ ان سے آسمان چھپ گیا پس ان میں سے ایک جانور بڑا نیچے آیا اور اس میت ولی اللہ کو ایسا نکل گیا جیسے جانور ان نکل جاتا ہے دریا کی طرف اڑ گیا۔ شیخ فرماتے ہیں کہ میں اس واقعہ سے متعجب ہوا لیکن سننے میں ایک شخص میرے ساتھ آیا جو کہ اب بھی وہاں سے اتر تھا ورنہ نماز میں شریک ہوا تھا۔ اس نے کہا کہ اسے عمر اس سے تعجب نہ کر کیونکہ حق شہید اس کی ارواں نماز جانوروں کے پلوں میں ہو کر جنت میں پہنچتی جاتی ہیں ورنہ ان کے شہید ہیں لیکن محبت نے شہیدوں کی رون کا غم رکھتے ہیں۔ "شرح الصدور" میں شیخ سیوطی نے فرمایا کہ اسی کے مشابہہ واقعہ سے جس کو امام بن ابی اسد یونانی نے "ذکر موتی" میں لپیڈ بن اسلم سے روایت کیا ہے یہ قومی اسرائیل میں ایک شخص حدیثوں کے ساتھ کہہ کر سے چاندوں میں رہتا تھا بارش کے لئے لوگ اس سے دعا کرتے تھے اور بارش ہر تھی جب وہ فوت ہوا تو لوگ اس کو غسل دینے لگے تا کہ اس ایک تخت آسمان سے اترتا ہوا نظر آیا یہاں تک کہ اس پر رک میت سے پاس آیا اور ایک شخص نے اس تخت کو جسے سو پر چڑھا اور اس کی میت کو اس پر رکھا یہاں وہ تخت پر آسمان کی طرف چڑھ گیا یہاں تک کہ آسمان کی نظر سے غائب ہو گیا۔

عاصر بن قنبرہ کا اسماء پر جانا علامہ سیوطی سے ملتا ہے کہ اس کا ماریہ وہ واقعہ جس والا سیوطی اور ابو نعیم نے داخل اللہ تعالیٰ میں بروایت مروی ہے کہ حضرت

یا نمرہ عامر بن فہرہؓ نے منہ شہید ہوا اور عمر بن امیہ انحرکی نے پچھتم خونریز
کہ وہ اس وقت آسمان کی طرف غصا گیا۔ چنانچہ یہی عجیب واقعہ خاک بن سیان طہنی سے
سدم کا باعث ہوا اور اس نے عامر بن فہرہ کا قتل ہو کر آسمان کی طرف ٹھکانا اپنے چشمہ
واقعہ اور اس پر اپنا سدم لانا آنحضرت ﷺ کی طرف کوئیں۔ اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا
کہ عامر بن فہرہ کے جسم کو ٹانگہ نے چھپا لیا اور اس کو عیسویں پر جا رکھا اور یہی قصہ بن خدا
حاکم دہلی میں بطریق عروہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ایسی ہی روایت کیا اور عامر بن
طہنی بھی بیان کرتا ہے کہ عامر بن فہرہ کو آسمان کی طرف جاتے ہوئے دیکھا۔ اور حبیب
بن عدی کی نسبت حمزہ وروغیم اور یحییٰ نے بروایت عمرو بن مہیہ بن العمری تختی
ہے۔

سوال کسی صوفی کامل باخدا نے بھی وفات عیسیٰ علیہ السلام کا قول کیا ہے یا نہیں؟

الجواب کسی نے نہیں کیا بلکہ جن صوفیوں و بزرگوں کو خود مرزا صاحبان سب سے
شیخ کا زندہ آسمان پر جانا و قرب قیامت آزار میں پر ثابت ہے شیخ سیوطی و محمد اکبر و شیخ
اکبر و شیخ عبداللہ درجیانی و محمد الف ثانی وغیرہ سے مرزا اجابہ سنا کرتا ہے۔ بعض حضرات
سے جو ب حقائق میں مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نقل کر دیا اب کچھ قدر میں بھی نقل کر دیتا ہوں۔
محمد الف ثانی امام ربانی نے دفتر سوم مکتوب ۷۷ میں فرمایا کہ اور اشراط قیامت سے ہے یہ
کہ حضرت مہدی ظاہر ہوں گے و حضرت عیسیٰ آسمان سے نازل ہوں گے۔ مرزا نے
ارنہ حدود میں ملنے لگتے خصوصاً شیخ بن عربی کی نسبت لکھا ہے (اس کا قول ماننے والا
سے قواں پر رنج ہوتا ہے) دیکھو شیخ کبر کے یہ اشعار۔ نعر

ختم ہو گیا و رسول و پیر لاری اعمین عدیل

جبر اور جو عیسیٰ علیہ السلام حکم الاولیاء ہے اور رسول ہے۔ اور اس کی برابر جہاں
میں اس وقت ولی نہ ہوگا۔ یعنی عیسیٰ کے زمانہ میں اور بعد ان کے ان سے کوئی برابر نہ ہوگا
عزت و حرمت میں۔ پس مرزا ہرگز شیخ موعود یا اس کا مثل نہیں کیونکہ اس کی مثل اس کے
زمانے میں بھی صد ہا لوگ تھے اور بعد اس کے بھی اور ہوں گے اس سے اچھے تھے و اب
بھی ہیں۔ هو الروح ابن الروح امہ مریم۔ و هذا مقام ما علیہ سبیل وہ عیسیٰ خور
روح سے و روح کا حیات اور اس کی ما مریم ہے در یہ مقام ہے کہ اس پر کسی کو قابو نہیں
ہے۔ کیسا صاف بیان فرمایا کہ وہ بین دو دن بعد ہے جو کہ یہ سطرہ من القدس یعنی نکلتے
جبریل علیہ السلام پیدا ہوا ہے۔ اب پید ہوا ہے وہی نازل ہوگا اور اس کا کوئی ہم رنگ
اور مثل مرزا یا یہ ولی ہر حال نہ ہوگا۔ روئے اس کا مدعی ہوا تو وہ کاذب ہوگا فیصل
قبا معصتا حکما بنا و من کاں حکما قبلہ فیروں۔ یعنی نازل ہوگا ابن مریم ہم
میں جاں اور حاکم ہوا اور اس سے پہلے جو حاکم ہوگا رائل ہو جائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ مرزا
نکلتے تھے نہ حاکم۔

شیخ حدیث تمام جہاں کی مانی ہوئی میں دارا ہے۔ مہم مہدی جب آئے گا

حاکم ہوگا

۲ عدل ہوگا

۳ خیر و قسط رکھا

۴ جزیہ پینا موقوف کر دے گا۔ ظاہر ہے جب کہ مرزا خود انگریزوں کا رعیت تھا تو
حاکم نہ ہوا یہ صحت بھی نئی۔ جاں بھی نہ تھا۔ مسائل دین میں نہ اپنے معذرت میں و
دعویٰ پر توں وعدوں کی قدرت بھی نہ تھی۔

تیسرا کام حضرت عیسیٰ کا خنزیر کا قتل کرنا تھا اور مرزا کے وقت برابر سوروں اور خنزیروں کے گلے پٹے رہے اور اب بھی بکثرت موجود ہیں۔

چوتھا کام جزیہ کا موقوف کرنا تھا مرزا چونکہ خود رعیت تھا لہذا اس سے یہ بھی نہ ہوا۔ پانچواں کام ماں کا دینا تھا مرزا خود طرح طرح کے خیلوں سے لوگوں کے مال جمع کرتا رہا۔ مرزے کا دم میں ایسے تناقض ہیں کہ کسی بچوں سے دم میں بھی نہ سوس گئے۔ یہ دعویٰ تھا کہ میں مہدی آخر زمان اور مسیح موعود ہوں جس کا لوگوں کو انتظار تھا میرے بعد قیامت ہو جائے گی۔ مگر اپنی کتابوں میں یہ بھی لکھتا ہے جو کہ اسکی عبارت اس دے۔ ممکن و بالکل ممکن ہے کہ کسی زمانہ میں ایسا مسیح بھی آجائے جس پر حدیثوں سے پیش نظر ایسا غلط صدق لکھیں۔ (دارالاحیاء ص ۹۸) اور یہی کہ جس سے ایک یہ جہاد میں ہرگز بھی رہا نہ ہو سکتا ہے اور ممکن ہے کہ ہر حال واقفان کے ہاتھ کی آئے اور ممکن ہے کہ دل و شوق میں ہی مارل ہو۔ (بخاری، دارالاحیاء ص ۲۵۱) اور یہی کہ جس سے ایک یہ جہاد میں ہرگز بھی رہا نہ ہو سکتا ہے اور ممکن ہے کہ ہر حال واقفان کے ہاتھ کی آئے اور ممکن ہے کہ طرف سے بھی یہ دعویٰ نہیں کہ مسیحیت کا میرے دعویٰ پر خاتمہ ہے اور نہ وہ مسیح نہیں آئے گا بلکہ میں تو مانتا ہوں اور بار بار کہتا ہوں کہ ایک یہاں سے میرے بھی رہا نہ ہو سکتا ہے۔ (دارالاحیاء ص ۱۵۹)

پس مرزا کو تو خود بھی یقین نہ تھا وہ مسیح ہے اور دوسری صفت حضرت عیسیٰ کی یہ ہے کہ صلیب کو توڑے گا یعنی دین نصاریٰ کو مٹا کر اسلام جاری کرے گا۔ مرزا نے بجائے اشاعت اسلام کے تمام مسلمانوں پر کفر کا حکم دے دیا اور دین نصاریٰ کو اور بھی تائید دے دی خود ان لفظ بنا چنانچہ وہ کہتا ہے کہ مجھ کو اللہ نے فرمایا کہ میں مسیٰ بمثلہ اولادی بخاری، دارالاحیاء ص ۸۰) یعنی مرزا تو ہمارے بیٹے کے جی ہے۔ اس لفظ سے ظاہر ہے کہ

کہ خدا کا جتنی جتنا عیسیٰ ابن مریم ضرور تھا جس کا مثل مرزا بن کر اس کے جا بجا ہو گیا۔ اور مرزا نے مسیح کی اور بت کو بھی ثابت کر دیا اس کی "کتاب البریہ" میں ہے کہ میں نے ایک شرف میں ایک شخص کو خدا جادو میں کیا کہ وہی ہوں۔ اور مرزا نے مسئلہ کفارہ کی بھی تائید روای نصاریٰ کا یہ اعتقاد ہے کہ ہمارے گناہوں کے بدلہ اور اس کے کفارہ میں حضرت عیسیٰ مسیح نے سولی کا عذاب جناب الہی سے قبول کیا ہے اب ہم کو پروردگار کسی گناہ کے سبب سے۔ بلکہ گا۔ ہمارا بھی یہی کہتا ہے کہ میں "مسیح" بنو یہود نے سیب یعنی سون پر لٹایا اور عذاب دیا۔

پس جس نے تین وصیبت یہاں اس نے مسئلہ کفارہ کو مٹا دیا۔ اور تحسم خدا کا مسدود بھی مرزا نے ثابت کر دیا جو کہ عیسیٰ مسیح ہیں کہ حضرت تین میں حد داخل تھا۔ سو مرزا نے بھی "آئینہ کلمات اسلام" میں کہہ دیا کہ خدا تعالیٰ میرے وجود میں داخل ہو گیا۔ اور مرزا نے مسدود تثلیث کو بھی ثابت کر دیا جو کہ نصاریٰ کا دین ہے۔ اس نے "توضیح امرا" میں لکھا ہے کہ ہم دونوں سے روحانی قوتیں ایک خاص طور پر خاصیت رکھتی تھیں جس کے سبب سے ایک نیکو اور ایک اچری طرف وہ تباہ اور ان دونوں محبتوں کے کمال سے جو خالق و مخلوق میں پیدا ہو رہا تھا اور ان کا ضمیر رشتہ بہ درمیت ابھی کی چمکے ان گ سے ایک تیسری چیز پیدا ہوتی ہے جس کا نام روح القدس ہے اسی کا نام پاک تثلیث ہے۔

بقلم فقیر محمد غلام ربانی پنجابی





رسالہ بیانِ مقبول وردِ قادیانی فہمؤک

تصنیف لطیف

مالم جیل، فاضل نبیل، حامی سنت، ماحی بدعت
حضرت علامہ قاضی غلام گیلانی حنفی حنفی رحمہ اللہ

بسم الله الرحمن الرحيم

سوال تیسرا وہی ہے جو اگلی مذہب کی ہے اس میں عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا ثبوت ہے۔
 جواب ہاں بل غلط ہے بلکہ متعدد جگہ اس تفسیر میں حیات عیسیٰ علیہ السلام اور پانچ سو سال
 کی عمر کی باتیں مذکور ہیں۔ "جہادوں، سورہ بقرہ میں زیر آیت ﴿فَكُلَّمَا جَاءَهُ
 رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ اسْتَخْبَرُوهُمْ فَعَرَفُوا نَصَرُهُمْ كَذِبًا وَأَوْبَدُوا غَيْرَهُمْ﴾
 میں ہیں قولہ کہ عیسیٰ ای کذبوا ولم یتمکنوا من قتله بل رفعه الله الی
 السماء۔ دیکھو اس میں مرفوع ہوا عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر مذکور ہے۔ اور سورہ مائدہ،
 ۲۰۶ زیر آیت کریمہ ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْزِي بَنِي مَرْيَمَ ۖ إِنَّكَ قُلْتَ لِلنَّاسِ
 عَذَابِي وَأَمْنِي إِلَهُي مِنْ ذُرِّ الْقَوْمِ الْعَاقِ﴾ (قولہ فی القيامة) وقیل ان
 السؤال وقع فی الدنيا بعد رفعه الی السماء اقول تعلق قیل بالسؤال لا بما
 بعد رفعه الی السماء قولہ ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾ يستعمل لتوفی فی احد الشئی
 ۱۔ یا ای کاملاً والموت نوع منه قال تعالیٰ ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ
 ۲۔ بِمَا وَالنَّاسُ لَمْ تَعْلَمْ لَهَا مَنَاصِقَهَا﴾ وليس المراد الموت بل المراد الرفع
 لما قال المفسر (قبضتنی بالرفع الی السماء) حاصل مافی المقام ان هذه
 عقيدة وقعت متهم بعد رفعه الی السماء وتستمر الی نزوله ولم تقع مهم
 بل رفعه واما بعد نزوله فلم یبق نصرانی ابدا بل اما الاسلام او السیف
 فمن ان یکون معی یوفیتی رفعتی الی السماء

یہ تحریر جلد ۱۲ پر ملاحظہ فرمائیے

سوال تفسیر روح سین میں ہو کہ بڑی معتبر کتاب ہے۔ موت عیسیٰ علیہ السلام کی مدور سے
جواب محض غلط ہے۔ اس سے سابق روح امین سے ثابت کیا گیا ہے۔ کہ عیسیٰ علیہ السلام
 بھیہ جسم خاکی سال پر زندہ گئے ہیں۔ اور قرب قیامت تک وہیں رہیں گے بعدہ از
 دجائ کو قتل کریں گے وغیرہ وغیرہ۔ اور اب بھی روح امین سے حیات عیسیٰ علیہ السلام کی مدور سے
 ہوں۔ سورہ اسراء ص ۳۹۵ میں ہے۔ کہ شب معراج میں سب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ
 حضرت محمد ﷺ کی ملاقات اس طور پر ہوئی۔ کہ حضرت کی صورتیں مثالیہ تھیں۔ مثلاً
 صورت جسم کے مگر حضرت عیسیٰ اور حضرت ادریس اور حضرت الیاس علیہم السلام کے ساتھ
 ساتھ ملاقات ہوئی۔ ان کے جسم دنیوی کے ساتھ کیونکہ یہ حضرات زندہ ہیں۔ ورنہ
 فراہم فی صورة مثالیہ کھینچتھم الجسدانیة الاعیسیٰ و ادریس و الخضر
 والیاس لمانہ راہم باجسادہم الدنیویہ لکونہم من ذمرة الاحیاء۔ الخ

سوال عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے کے اصناف میں سے ہو کہ حدیث شریف کا یہ نکتہ
 تھو کہ الملئ کلہم مدۃ واحدة یعنی سب دین کا ایک دین ہو جائے گا۔ درست نہیں
 کیونکہ یہ خلاف ہے اس آیت کریمہ کے وجاعل الذین اتبعوک فوق الذین
 کفروا الی یوم النقیامۃ کیونکہ اس آیت کا مطلب یہ ہے۔ کہ جو لوگ محمد ﷺ کی متابعت
 کریں گے۔ وہ لوگ کافروں پر فوق درجے میں ہوں گے۔ روز قیامت تک اس سے محصور
 کہ کافر مثل فرقہ یمن داروں کے قیامت تک دیا میں ہوں گے پس سب دینوں کا ایک
 دین ہونا درست نہ ہوگا۔

جواب سب ملتوں کا ایک ملت ہونا برہنہ وقت نزول میں علیہ السلام یہ مراد نہیں کہ فوراً عیسیٰ
 مریم کے اترتے ہی سب اہل کتاب مسلمان ہو جائیں گے۔ بلکہ جن کی موت علم خداوندی

میں ہو گئی ہے ان کو سر کی مدت میں بدرجہا قتل فرمایا جائے گا اور ان کی موجودہ کافر
 کی مدت ایسا قبول نہیں گے۔ جیسا کہ ملک عرب کی نسبت حدیث شریف میں وارد ہے
 کہ عرب میں کوئی گھر نہیں رہا جس میں "سودا" داخل نہ ہو سو یعنی ایک عربی مسلمان
 کی مدت موت ہوئی۔ جس کی بدولت حالت کفر میں مقدر تھی وہ ہلاک کئے گئے اور
 ان کی مدت موت گئی۔ جس حدیث اور آیت میں وہ تصریح نہ رہا۔

سوال حدیث و تھو کہ الملئ کلہم مدۃ واحدة یعنی سب دین کے زمانے میں
 مختلف دین کا ایک دین مسلمان ہو جائے گا۔ مخالف ان آیتوں کے ہے کہ یومئذ
 یثبیت خداوندی کے خلاف ہے۔ اول آیت ولو شئنا لاتینا کل نفس ہدھا
 لکن حق القول منی لاملئن جہنم من الجنة والناس اجمعین اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے کہ اگر ہم چاہیں تو اہل جہنم کو اہل جہنم کی ہدایت دیتے ہیں تاکہ ہر ایک کے لئے
 ہدایت ہو۔ اور ان کا جہنم لایا جائے اور ان کی ہدایت دیتے ہیں تاکہ ہر ایک کے لئے
 جہنم لایا جائے اور ان کی ہدایت دیتے ہیں تاکہ ہر ایک کے لئے جہنم لایا جائے
 جعل الناس امۃ واحدة ولا یزالون مختلفین الامم ورحم ربک وذلک
 لعلکم تفلحون وملت کلمۃ ربک لاملئن جہنم من الجنة والناس اجمعین اور
 پانچا رب تیرا اے محمد ﷺ تو اہل جہنم کو اہل جہنم کی ہدایت دیتے ہیں تاکہ ہر ایک کے لئے
 ہدایت ہو۔ اور ان کی ہدایت دیتے ہیں تاکہ ہر ایک کے لئے جہنم لایا جائے
 اور ان کی ہدایت دیتے ہیں تاکہ ہر ایک کے لئے جہنم لایا جائے۔

جواب کوئی مخالفت اور تصریح نہیں کیونکہ آیت اولیٰ کا معنی یہ ہے کہ ہم نے چوں کہ
 انسانیت اور جنات سے روز قیامت کا یہ ہر ایک جن اور ہر ایک آدمی کو ہم
 نے ہدایت نہیں دی۔ اور نہ اہل جہنم چاہتے تو سب ہدایت دیدیتے اور یہ ہو سکتا ہے کہ سب کو

ہریت تھی نہ وہ جہنم کو بھی پر کر دیا جائے۔ باوجود اس کے کہ حبشی علیہ السلام کے زمانے
 وہ سب ایک ملت ہو جائیں یعنی حبشی علیہ السلام کے وقت سے ماقبل کے لوگ مختلف
 ورہین حبشی علیہ السلام کے وقت کے لوگ جو حالت کفر کی موت سے بچ جائیں وہ سب
 سب ایک ملت ہو جائیں اور پھر بعد از ان حبشی علیہ السلام کے لوگ جو فتنہ و فحش کے بعد
 ہوں گے۔ قیامت تو شریروں ہی پر قائم ہوگی۔ پس حبشی علیہ السلام کے زمانے سے اول
 آخر کے لوگوں سے مت جنات کے جسم پر مری ہو جائے گی اور ان کے وقت کے مسلمان
 جہنم ہدایت۔ جہنم سے پیسے جائیں گے اور دوسری آیت مشرب اتشاء من دماء
 ربک مرحومین کا تحقق ایک ملت پر ہو سکتا ہے۔ رہت فیہ مرحومین کا وہ جب تک زمین
 موجود ہیں گے مختلف بھی رہیں گے اور لایزالوں کا یہ مقتضی نہیں کہ فیہ مرحومین سے زمین
 کی وقت ناں۔ ہوگی کیونکہ لایزال کا مدلول صرف اتنا ہی ہے کہ محلوں میں
 موضوع سے کسی بولی وقت وجود موضوع (غیر مرحومین) کا اختلاف سے خالی نہیں، یشاہد
 ہادی خلیل کا لایزال یشاہد الہی بشاریہ فی قلوبہم کہ جس کا مدلول اس قدر
 ہے کہ شک کا فضا کہ ہماہم (ن کی عورتوں) سے تاحین حیات ن سے نہ ہوگا ہاں
 مرگے۔ تو پتوں کہ خود ہی نہ ہوں گے اس کا شک بھی نہ دکا کما قال اللہ تعالیٰ الا ان
 تقصع قلوبہم مگر یہ کہ قلوب سے لکرے مت جائیں وہ ان کے جتنی مر جائیں۔ پس وہاں
 مسیح بن مریم میں چون کہ غیر مرحومین کی نہ رہیں گے وان کا اختلاف کیے ہوگا پس
 آیات اور حدیث میں بھی کوئی تعارض نہیں لیکن بے علمی بری مرض ہے۔

سوال مر رہتا ہے کہ حدیث کا ایک نثر حضرت حبشی علیہ السلام کے بارے میں جو واقع
 ہے۔ لیدعون الی المال فلا یقبلہ احد۔ وہ میرے حق میں ہے کیونکہ میں نے بذریعہ

ہریت تھی نہ وہ جہنم کو بھی پر کر دیا جائے۔ باوجود اس کے کہ حبشی علیہ السلام کے زمانے
 وہ سب ایک ملت ہو جائیں یعنی حبشی علیہ السلام کے وقت سے ماقبل کے لوگ مختلف
 ورہین حبشی علیہ السلام کے وقت کے لوگ جو حالت کفر کی موت سے بچ جائیں وہ سب
 سب ایک ملت ہو جائیں اور پھر بعد از ان حبشی علیہ السلام کے لوگ جو فتنہ و فحش کے بعد
 ہوں گے۔ قیامت تو شریروں ہی پر قائم ہوگی۔ پس حبشی علیہ السلام کے زمانے سے اول
 آخر کے لوگوں سے مت جنات کے جسم پر مری ہو جائے گی اور ان کے وقت کے مسلمان
 جہنم ہدایت۔ جہنم سے پیسے جائیں گے اور دوسری آیت مشرب اتشاء من دماء
 ربک مرحومین کا تحقق ایک ملت پر ہو سکتا ہے۔ رہت فیہ مرحومین کا وہ جب تک زمین
 موجود ہیں گے مختلف بھی رہیں گے اور لایزالوں کا یہ مقتضی نہیں کہ فیہ مرحومین سے زمین
 کی وقت ناں۔ ہوگی کیونکہ لایزال کا مدلول صرف اتنا ہی ہے کہ محلوں میں
 موضوع سے کسی بولی وقت وجود موضوع (غیر مرحومین) کا اختلاف سے خالی نہیں، یشاہد
 ہادی خلیل کا لایزال یشاہد الہی بشاریہ فی قلوبہم کہ جس کا مدلول اس قدر
 ہے کہ شک کا فضا کہ ہماہم (ن کی عورتوں) سے تاحین حیات ن سے نہ ہوگا ہاں
 مرگے۔ تو پتوں کہ خود ہی نہ ہوں گے اس کا شک بھی نہ دکا کما قال اللہ تعالیٰ الا ان
 تقصع قلوبہم مگر یہ کہ قلوب سے لکرے مت جائیں وہ ان کے جتنی مر جائیں۔ پس وہاں
 مسیح بن مریم میں چون کہ غیر مرحومین کی نہ رہیں گے وان کا اختلاف کیے ہوگا پس
 آیات اور حدیث میں بھی کوئی تعارض نہیں لیکن بے علمی بری مرض ہے۔

سوال فرشتے میں نہیں ترے اور جب ترے وقت تمام حجت ہو جائے گا پھر کسی کا
 میں نہ ہوگا۔ اور حدیث دمشق جس میں نزول حبشی علیہ السلام کا ذکر ہے
 حدیث پر تاجر۔ مذکور ہے وہ موضوع اور چوٹی ہے۔ اس کو یہ تہیت نہیں کر رہی ہے۔
 ہل یظرون الا ان فاتہم الملائکۃ اویاتی ربک اویاتی بعض آیات
 ربک یوم یاتی بعض آیات ربک لا یبلغ بعضا ایما ہا لم تکن امنتم من
 قبل وکسب فی امایہم حیرہ۔ کیں نہ کرتے یہ نہ کرتے کہ تہیت
 پانچ مہینے پہلے رب تعالیٰ سے شش شانی پہلے ہاں میں مصلوب اللہ ہے اور

جس دن آجے کی غصہ شانی تیری رب کی نہشت و گنجی شمس و اس کا میں ۔
نشان کے قتل بھارت یہ ہوگا اور جس نے میں میں پیسے سے کوئی بھائی نہ
نہ کی ہوئی ، حرم نہیں آیت اور ان کی شکل سے سند پکڑ کر نزول ملا کہ سے زمین پر مگر جس
اور نہ کو روئے کو سب ترایت ۔

جواب اور وہ نہ میں پر کی بار ہو چکا ہے اور بتا رہا ہے اور وہ کا قیامت ہے ۔
لکار کرنا ہر گل حماقت سے قرآن شریف میں ہے : **فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحًا فَمِنْهَا**
بَشَرًا سو وہ دوسری جگہ میں درات : **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ صَيْفِ بْنِ**
الْمُكْرَمِ تیسری جگہ میں : **وَرَبِّهِ أَذْ تَقُولُ لِّلْمُؤْمِنِينَ أَلَيْسَ أَلَيْسَ**
رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلًا ہی ان تصوروا و تنظروا ویدنو کہ
فَوَرَّهْمَ هَذَا بَعْدَ ذَلِكَ رُبُّكُمْ بِحَمْسَةِ أَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ یہ بھی
میں در ہے : **وَرَبُّكَ جَاءَ وَرُسُلُهُ لَوْ طَسَّيْهُمُ وَصَاقَ بِهِمْ دُزْعًا وَقَالَ هَذَا**
يَوْمَ عَصِيبٍ و جاء ہ قومہ بھر غول اسہ و من قبل كانوا بغمضون الشیاب
قَالَ يَقُومُ هَؤُلَاءِ بِأَنَّى هُنَّ أَطَهَرُكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَحْزَنُوا فَمِنْ صَيْفِ بْنِ
مُكْرَمٍ رَّجُلٌ رَّشِيدٌ قَالُوا لَقَدْ عَنُتْ مَالٌ فِي مَا تَكُ مِنْ حَقِّهِ وَانْزِلْ
لَنَعْمَ مَا تُرِيدُ قَالُوا لَوْ نَبَى یہ بھان سب آیت قرآنی میں مرور مرور
عقیدہ رکھتے ہیں ؟ یا یہ آیت قرآنی میں نہیں ، و نزول ملا کہ اور چنانچہ ان کا رہا
بہت ضروری ہیں یا نہیں ۔ یہی "روح کو کب" پر غم مرزا میں پر ترین و سب آسمان
سے کیوں نہ گریں یہ متعیر سوئیں ہم پر روح کیست قائم رہ سکتا ہے ؟ یہ متکل بصورت
مریم کے نزدیک آنے والا ۔ اور یہ جو تین ہزار اور پانچ ہزار مومنے گھوڑوں پر سوار تھے

۔ مہمان ابرہیم اور لوط علیہ السلام کے ۔ اور وہ خوش شکل جس پر اثر سفر کا معلوم ہوتا تھا ۔ اور سب
۔ سرین مجلس نبوی ﷺ اس سے ناواقف تھے ۔ جیسے کہ بخاری و مسلم اور ترمذی و ابی
داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں مذکور ہے ۔ کہ اس کے بارے میں حضرت ﷺ سے فرمایا ۔
لأنہ جبرئیل علیہ السلام اتاکم بعلمکم دیسکم پس یہ تحقیق جبرئیل علیہ السلام ہیں ۔ نے میں
بارے پاس ۔ سکھاتے ہیں تم کو ، یں تمہارے ۔ اور بخاری میں ابن عباس سے ہے ۔ قال
عن رسول الله ﷺ يوم بلغ هدا جبرائيل احد براس فرسه عليه اداة
الحوب حتى حضرت ﷺ نے جنگ بدر کے روز فرمایا ۔ کہ یہ جبرئیل علیہ السلام ہیں مسیح
ہے ۔ مومے اور گھوڑے کو پکڑے ہوئے ۔ اور وہ معہ جس نے "تھکرت و اہم بن کر
میں یہیت نرا کی ۔ اور رمضان میں آپ کے ساتھ قرآن مجید کا دور کرتا تھا ۔ اور وہ گھوڑے
ہ سوار حس کو فرعون کے لشکر سے دیکھا ۔ اور سمری نے خاک اس گھوڑے کے قدموں کی
مان اور وہ شخص جو صورت دحیہ کلیبی صحابی میں آیا تھا ۔ اور ایک دفعہ حضرت ﷺ سے
حضرت مہدی صدیق اکبر و فرمایا کہ یہ جبرئیل ہے ۔ اور تم کو سلام دیتا ہے ۔ اور وہ فرستادہ
وال طائف کو ایذا پہنے کے وقت کہتا تھا کہ اے محمد ﷺ تیرا خدا فرماتا ہے ۔ کہ اگر تو
پاؤں میں اس پہاڑ کو ان سے سر پر بچھنکوں وغیرہ وغیرہ ۔ کیا یہ سب رواں کو کب ہی
ہے "خدا را ترے و مصطفیٰ را جہائے ۔ قرآن کریم کو کسی سمجھ والے سے پڑھنا
پاؤں تاکہ ایک آیت کو حسب ذم اپنے کسی معنی مفید مطلب پر وال ٹھہرا کر آیات اور
احادیث میں تحریف پیدا کریں مرزا کی طرف سے ۔

سوال مشتاق کار میں پرانا جہاں اکیس علیہ السلام کا متکل ہونا بصورت بخاری و ترمذی و ابی
داؤد و نسائی کیونکر ہوسکتا ہے ۔

جواب ہو سکتا ہے کہ اس کی زائد خلقت اور صورت بعد بالکلیہ فنا ہو جانے اور زائد ہونے کے پھر میں کوئی جو جب کہ تیغ کر چکتا ہوگا۔ بعد اس کے نہ ازل، نہ صور، نہ ہائم، نہ ذریعہ الٰہی حق کے درست نہیں ہے۔ علم منطبق میں ہے الملک جسم نور و بتشکل ہاں شکل معتقہ لایذکر ولا یؤت یعنی بخاری "جلداول" میں عبد اللہ یوسف کی حدیث جس میں یہ جملہ ہے و احیاناً یتمثل لی الملک رجلاً پوری کا شہر اس واقعہ کی ہے۔ امام مقدم بھی اس کے تحت میں فرماتے ہیں۔ قول یتمثل ای یعصور مشتق من المثال وهو ان یتکلف ان یکون مثلاً لشیء اخر و شیءا له قوله الملک جسم علوی لطیف بتشکل ہای شکل شاء وهو قول اکثر المسلمین و قاتل الفلاسفة الملئکة جواهر قائمة بانفسها لیست بمحتویة البتة ثم قال الامام الموصوف فی بیان الاجوبة والا مسئله فی هذا الحديث العاشر ما قبل ما حقيقة تمثل جبریل علیہ السلام له رجلاً اجیب بانه یحتمل ان الله تعالى الهی الرائد من خلقه ثم اعاده علیه و یحتمل ان یرسله عنه ثم یعيدہ الیه بعد التبلیغ لہ علی ذلک امام الحرمین و اما التداخل فلا یصح علی مذهب اهل الحق، اور اس جواب کے متصل دوسرا

سوں در جواب بھی فرماتے ہیں سواں جبریل علیہ السلام کے 600 برس جب آیت درقات رسول اللہ ﷺ کے وحی طی سببی صورت پر من مارت تھے۔ تو ان دنوں ان کہیں جاتی تھی۔ پس اگر اس پیمانی صورت میں وہ روح آتی تھی تو یہ ہر اجسام میں اس دور ہوتا تھا یا باقی رہتا تھا۔ سوائے روح کے اور اگر وہ روح اسی اپنے بڑے جسم میں رہتی تھی تو وہ جسم کلاں وحیہ کلی کی صورت پر نہیں ہوتا تھا۔ اور نہ یہ روح اور نہ یہ جسد جبریل

کے تھے۔

جواب جبرائیل علیہ السلام روح ان کے جسم کلاں سے متصل ہو کر جسم صغیر میں آ جاتی تھی جو کہ صورت وحیہ کلی صبی کے تھا۔ در جسم کلاں باقی رہتا تھا۔ سوئے روح کے جیسے عزیزوں کی روحیں منتقل ہو کر ہر جہانوں کے حواصل پہنوں میں رہتی ہیں اور جسم ان موت ہو چکا ہو جانے روح کے عقلاً واجب نہیں ہے۔ بلکہ پروردگار نے موت جس کی کو عادت کر لیا۔ نتیجہ جہنم وقت روح کی آواز میں جو کلمات میں جاری کیا ہے۔ اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ ملائکہ میں بھی ہو چکا عمارت روح کے موت جسم کی ہو جائے۔ قال الامام الہمام بدر الدین العینی الحنفی فی شرح البخاری تحت الحديث المذكور الحادی عشر ما قبل اذا لقی جبریل البی فی صورة دحية فاین تكون روحه فان کان فی الجسد الذی له ستمالة جناح فالذی الی الارواح جبریل ولا جسده. وان کان فی هذا الذی هو صورة دحية لہل یموت الجسد العصبی ام یبقى خالیا من الروح المثقلة عنه الی الجسد المشید بجسد دحية. اجیب بانه لا یبعد ان لا یكون انتقالها موجب موته فیرقی الجسد حیالاً ینقص من مفارقتہ شیء و یكون انتقال روحہ الی الجسد الثانی کا انتقال ارواح الشهداء الی اجواف طیر خضر و موت الاجساد بمفارقة الارواح لیس بواجب عقلاً بل بعادة اجراها الله تعالى فی بنی آدم فلا یلزم فی غیرہم

سوال آیت ومن عمرہ تنکسہ فی الخلق وال ہے و قاتل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کیونکہ حسب اس آیت کے جو شخص اسی یا نوے سال کو پہنچتا ہے اس کو کوس، و درود، و گوئی پہ

کہ عدم دُور و قُصر صیب تھی۔ جیسا کہ مرزا کا اور سارے مرزاوں کا معلوم ہے۔ یقیناً شیخ السیوطی کو صلیب پر دیا تاہم نہ تھے ہیں۔ موجب بطلان حضرت کا سو۔ وراہیکی عدم موجب بطلان حضرت نہیں تو ایسی عدم، صعود علی السماء جوں، ت منوط میں سے ہے۔ یہی کل حضرت نہیں ہو سکتا ہے۔

سوال طرف مرزا۔ بدقول قرآن شریف میں فرمایا و ما جعلناہم جسد الا یاکموا الطعام ہم کہیں غایب ہو گئے وایت کسم پر۔ خدا میں طعام نہ ہو کر قرآن شریف میں وارد ہے۔ کما یا کلان الطعام وہ دونوں طعام نہ کرتے تھے۔ یہ دونوں آیتیں اہل ظہر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت پر رونق صریح معلوم ہوتے کہ یہ حیات علیہ کا بھی مثل باقی افراد بشری۔ عدم ہی ہے۔ آپچہ نہ پرندہ نہ شیخ کا قیامت وغیرہ کھانے پینے سے نیسے ہو سکتا ہے؟

جواب آیت مذکورہ سے یہ حیات طعام کا ونا معلوم ہوتا ہے و طعام سے معنی "ما یطعم" کے ہیں۔ یعنی جو "چیز طعام" اور غذا ہو کر یہ حیات بنے "عدم" کا معنی اللہ کیوں، جو، برٹ وغیرہ ہوب ہی نہیں بلکہ عام ہے اور یہ چند چیزیں بھی تھیں۔ افراد طعام عام میں سے ہے۔ سارے ہی کریم حضرت محمد ﷺ کے فرمایا۔ ایکہ منلی امی ابیہ بطعمی ربی ویسعیسی۔ بخاری اور مسلم دونوں حدیثوں میں ہے۔ معنی یہ ہے "وہ کوں ہے؟ تم سے مثل میرے کہرت نمازات میں درمیر اب مجھ کو جاتا ہے اور پرتا ہے"۔ یعنی میں تمہاری طرح آپ وادہ ظاہری ہی فقط کھا کر رہا نہیں رہتا ہوں کہ فقط معادہ ماکولات ہی میرا گزارہ ہے بلکہ میری خوراک اور غذا اعتیاد پر دنی ہے میں پروردگار کا ذکر اور تسبیح و تہلیل۔ جیسا کہ دوسری حدیث میں ہے جس کا "وہ" عام ہے جس

اور حیاتی نے وایت یہ ہے۔ شکف بالمؤمنین یومئذ فقد یحرمہم ما یحوی اهل السماء من السبح والتقدس۔ حدیث کا راوی حضرت ﷺ سے پوچھتا ہے کہ یہ دلیل بدلتی ہے یا نہیں؟ اس کا جواب ہے کہ نہیں جس کے ماتھے میں طعام ہوگا۔ آپ نے فرمایا اس طرح آسمان پر رہنے والوں طعام اور یہ حیات ذرا ہی و تسبیح و تقدیس ہے۔ ان میں سے کوئی بھی "مسبحاں الملک القدوس" کا ذکر نہیں کرتے اور یہی ذکر ان کا طعام اور سب حیات و کما اور یہ مسند النجیل متی اور کتاب ۴ اور ۴ میں بھی حضرت مسیح علیہ السلام نے کھاتے اور پیتے یہ ثابت ہوتا ہے۔ یہ مسند "شکف نبیہم عام" میں اسی طرح مرقوم ہے کہ خاص خدا سے جس میں کار رہانی وی تاثیر رقی سے معلوم لوگوں نے سوں میں طعام تاثیر مسلم ہے۔

سحاب عذاب کا قہر یا ارواں و اس طرح حیمہ مطلق نے بغیر طعام اور شرب مالوف و مملو اور بغیر عطیف شہاۃ قیامی اور ہوا، قیامت دراز تک زندہ رہا۔ انیسویں کے مرزا اور مرزا امیاء اور یہ بھی آپ پر قیاس کرتے ہیں۔ درکار پانچ راقیوں، خود تمیز، سرچہ ماند اور نوشش شیر و شیر اس وقت مرحوم محمدیہ میں اب بھی اراقی مت تک ایسے قیامی موجود ہیں۔ اور سوں کے جن کی زندگی کا درجہ برائی ہے۔ اور دگا۔

سوال مرزا کی طرف سے قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ سے فرمایا ہے۔ ووصابی بالصلوۃ وازکوة مادمت حیا۔ اور وصیت کی ہے مجھ کو یعنی حکم کیا ہے مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ساتھ پڑھنے نماز اور زکوۃ کے جب تک کہ میں زندہ ہوں؟ پس چاہئے کہ تک ابن مریم ان پر صلوۃ اور زکوۃ دارتے ہوں۔ حالانکہ آسمان پر جیسا کہ خورد و نوش سے فارغ

ہیں ایسا ہی ہوازم جسمیت سے بھی، علاوہ اس کے ادائے زکوٰۃ مال کو چاہتا ہے اور آسان پر ماب کہاں؟

جواب حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو دنیا میں بھی برکت برد اور فقیر نے مالک نہ سب نہیں ہوئے۔ ادائے زکوٰۃ کو تو نصب کا ہونا شرط ہے۔ مرزا اور مرزائی اگر زمین پر کسی کاروبار میں ثابت کر دیں تو جس کے ہم آواز پر ثابت کر دیں گے۔ یہ عترت ایشیائے مشرق سے تھی جن بن مریم علیہا السلام۔ اور زکوٰۃ کا معنی مفسرین نے "تفہیم نس" جب بھی لکھا ہے۔

سوال ایک میت و بیہ میتوں سے متعلق وقت میں سے کون سا ہے؟

جواب یہ دونوں جتنی (انک میت) اور (انک میتوں) فقیر مختلف حالت میں نہ دیکھ سکتے مطلقاً مرنے والے ہیں کہ تحقیق تو اسے حبیب اللہ فوت ہونے والا ہے اپنے وقت میں اور وہ انبیاء سابقین بھی اپنے اپنے اوقات میں مرنے والے ہیں۔

دیکھو کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بعد مائیں ہونے کے آوازوں سے سب مل سہم میتوں میں داخل سمجھتے ہیں یا نہیں۔ اور نزول آیت کے وقت اگر مرجانا ان کا ضروری ہو تو چاہئے کہ حضرت محمد علیہ السلام بھی وقت نزول آیت کے داخل اموات ہو گئے ہوں۔

سوال "میت" مشتق ہی موت سے اور حمل مشتق کا قیام مبداء کو چاہتا ہے جو یہاں پر موت ہے تو مائیں چاہئے کہ وہ سب مر چکے ہوں حتیٰ کہ کچھ بھی۔

جواب "قیام مبداء" کا وقت تحقق مضمون قضیہ ضروری ہوتا ہے نہ وقت صدق قضیہ کے۔ یہاں پر منطق کا پردہ بھی کھل گیا کہ مرزا کہاں تک منطق جانتا تھا قضیہ کے تحقق اور صدق میں امتیاز نہیں رکھتا تھا۔

سوال قرآن شریف میں وارد ہے والذین یدعون من دون اللہ لایخلقون شیئاً

وہم یخلقون اموات غیر احياء و ما یشرعون ایاں یبعثون یہ آیت دلیل ہے وقت کی۔

جواب یہ آیت "سورہ نحل" کی ہے جس کا نزول مکہ معظمہ میں ہوا ہے بناء علیہ مراد میں دونوں اللہ سے "معبودات" مکہ معظمہ کے مشرکین کے ہیں۔ یعنی اصنام اور بت نہ سچا ابن مریم جو معبود اعلیٰ کتاب کا ہے۔ "ابن عباس اموات" کی تفسیر میں اصنام اموات فرماتے ہیں۔

سوال عموماً یہ کہتا ہوں کہ نبیوں میں سے کون سا مرزا کا برابر مرزا میں دونوں اللہ سے مطلقاً "معبودات" داخل ہوں گے البتہ بعض بتوں سے تو سچ ابن مریم بھی داخل موت بحکم اس آیت کے ہوگا۔

جواب "معبودات باطلہ" میں اقل مستحق ہی سے تقریر یہ داخل نہ ہوگا، بلکہ مدغم ہو سکتا ہے "معبودات باطلہ" میں وہ بھی داخل اموات ہوں گے تو بحکم آیات مذکورہ روح القدس بھی مرے گا۔ اسے یہ نصیحت کہ پر پڑی مرزا پر؟ کیونکہ مسند اہل کا اس ہی سے اقرار لازم ہوا اور اگر اموات سے وہی معنی مطلقاً عامہ کے رنگ میں سمجھے جائیں۔ چنی چنے چنے اوقات میں جیسا کہ "بیضاوی" اور "ابن اثیر" اور "تفسیر" اور "کشاف" و "تاریخ" میں ہے۔ تو سچ ابن مریم قبل از وقت معین زندہ رہے گا۔

مرزا کا سوال "خاتم النبیین" ہونا حضرت عیسیٰ کی دلیل ہے و لا یتکبر۔ کیونکہ اگر سچ ابن مریم آسمان پر زندہ ہوا اور آخر زمان میں نزول فرمائے تو آپ سے حد بھی درجہ آگیا۔ جس حضرت عیسیٰ خاتم النبیین نہ رہے ورنہ اگر رنگ احاد مت سے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری میں جب وہ نبی ہے تو پھر ہمیر ہوتے کیسا نزول نہ رہے گا۔

جواب بعد نزول درنگ احاد امت ہی اتریں گے۔ علم ازلی کا مسئلہ منوع تابع معلوم کے ہوا کرتا ہے۔ من حیث المطابقة یعنی جس طرح معلومات۔ یعنی اشیاء موجودہ فی الواقع اپنے اپنے وقت میں موجود ہیں۔ کی طرح حق سبحانہ تعالیٰ میں قبل از وجود اس کے ان کو جانتا ہے۔ اگر معلوم کا تعارف کی صفت کے ساتھ علی سبیل استمرار ہو تو اسی طرح ورنہ علی سبیل قطع ہے تو اسی طرح اس کو جانتا ہے۔ کج بن مریم کی جگہ دیگر مباحث ہوتے ہیں اور رسالت چونکہ محدود بعد ظهور میں پختہ کے ہوتی ہے۔ مذہم اردن میں محض وصف محدودیت و انقطاع معلوم ہوگا۔ ورنہ نہل ازم آئے گا۔ تحقیق کس آیت کی کہ جس پر مراد سے بہت دور لگایا ہے۔ ورنہ کس معنی ہے کہ اس کا ہوا۔ تاکہ مسلمان واقف ہوں۔

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْإِلْيَوْمِ مِنْهُ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ اولاً معنی اس کا یہ ہے کہ ہر ایک اہل کتاب جو موجود ہو کا وقت اترنے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ضروریات اس کے ساتھ واقفیت مضمون ہا کے قبل موت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے، اور مضمون یہ ہے کہ انھیں چاہیے کہ آسمان کی طرف اور یہ آدہ بن برحق اور غیر صادق نہ رہیں اپنے وقت میں۔ بخاری کی حدیث ہے کہ انہوں نے جو ہر یہ جہت فرماتے ہیں قسم ہے مجھ کو اس ذات کی جس نے ہاتھ میں میری جان سے ضروری اتریں گے تم میں بن مریم شریعت کے حاکم بن کر اور مصحف ہو کر۔ ورنہ یہ کوہاں جانا اور پرستش صیب دی۔ ورنہ یہ امور ان کے بعد شرع میں نصاریٰ نے داخل سمجھے تھے۔ ان کو یک لحظہ متوقف کر دیں گے۔

پس اس عیسیٰ سے مراد وہی ابن مریم ہیں۔ جو صاحب انجیل ہوئے ہیں۔ یونہی استنباط کے وقت حضرت عیسیٰ یا ابو ہریرہ کس حدیث کے بیان کے وقت ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

الْيَوْمِ مِنْهُ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ پڑھ کر سنایا کرتے تھے۔ اگر وہی عیسیٰ مراد نہ ہوں بلکہ مثیل ان عیسیٰ کا جیسا باطل گمان مرزا کا تھا تو آیت سے استنباط کیا معنی ہے۔ افسوس اگر ان میں مثیل ہیں۔ عیسیٰ اپنے زمانہ میں بن تو گویا موقوف کرنا صلیب پرستی اور صحت پر نوری اور سب متون کا ایک ملت اسلام کرنا اور مال کی کثرت یہاں تک کہ کوئی اس کو اس نہ کرتا اور یہ جگہ کا یہ راہوں ساری دنیا سے ایک نے گل نہ کیا۔ یہ تنانیات میں نزول عیسیٰ کی اور ان کے مثیل نے ایک نشانی تھی موجودہ کی۔ اور ٹانیا عرض ہے کہ اگر مراد اس حدیث سے مرزا ہی ہوتا مثیل عیسیٰ علیہ السلام کا تو مجلس کے لوگوں، صحابہ وغیرہ کو مرزا سے ہونے والے میں توفیق ہی کیا تھا۔ جو حضرت محمد ﷺ قسم کھاتے اور مٹا کید و نون شہید سے موکہ فرما کر لیو شکس فرما کر تو اس کا تردید فرماتے۔ واضح ہو کہ معنی آیت ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْإِلْيَوْمِ مِنْهُ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو نقل کیا گیا، یہی حضرت عبد بن عباس نے بھی ایک روایت میں فرمایا ہے اور اسی معنی کو خدا مدائن نے اپنی تفسیر میں شہادت سوقی کا مرثیہ چسپاں ہونے سے معنی کے اپنے قبل سے نیا دی ہے اور دوسرا معنی جو کہ ایک روایت میں اس طور پر آچکا ہے کہ ہر ایک اہل کتاب قبل اپنی موت کے حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے اوپر ایمان لائے گا۔ سو یہ فقہ وجوہ آیت میں سے ایک وجہ ہے۔ وكون المعنى واقعا على وجهه من وجوه الكلام لا يستلزم ان يقوم هو المراد من الكلام لان واقعية المضمون شيء اخر وكونه مراد اشيء اخر فتأمل لدقته۔

پہلی دلیل رفع جسی کی ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْإِلْيَوْمِ مِنْهُ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ منقطوہ ال ہے نزول تک اس مریم پر اور وہ مستلزم ہے رفع جسی کو۔

چہ میں غشی تابت تشریف لانے جناب رسول اللہ ﷺ کے ہوگی۔ جب حضرت تشریف فرمائیں گے تو اس غشی قتل اور صوبہ کو رفع فرمائیں گے۔ استدلال الکادبانی علی مور عیسیٰ علیہ السلام بقولہ تعالیٰ ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَبَضْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ بان خلت بمعنی ماتت والرسول جمع معروف بلام لاستغراق قتلہ، فرع علیہ افان مات یعنی ادلولہ بکفر الخیر بمعنی الموت، وم نکر الرسول جمع مستغرق لما صح التفریع اد صحته موقوفہ علی ادراج یہ ﴿فَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ﴾ فی لفظ الرسول لمدکور قطعاً ودالک بالاستغراق وکذا صحة موقوفہ علی کون الخیر بمعنی الموت اد علی تقدیر اعتبار وعموم الخیر من الموت یرم تفریع الاحصاء علی الاعمال مع ان التفریع ینعقب استلزام ما یتفرع علیہ لمصرع ومن المعلوم عدم استلزام الاعمال بالاحصاء فان التفریع الواقع فی قوله تعالیٰ یمتدعی تحقیق کلا الامرین من کون الخیر بمعنی الموت ومن کون الجمع مستغرقاً وبعد کذا المقدماتین یقل ان المسيح رسول وکل رسول مات وبتح هذا القیاس المؤلف من المقدماتین القطعیتین ان المسيح مات. وهو المطلوب والدلیل علی الصغری قوله تعالیٰ ورسولاً منی اسرائیل وقوله ما المسيح ان مریم الارسل وامثالهما من الایات وتسمیہ جمیع الفرق الاسلامیہ برسالة علیہ السلام واندلیل علی الکبری المقدماتان الممهدتان المدکورتان لانه منی کون الخیر بمعنی الموت. وقد اشد الی الرسل وثبت کونه جمعا فیسدرج فیہ المسيح علیہ السلام قطعاً. فیلزم ثبوت الموت له فی ضمن الکبری

لست مانع بصددہ۔

فاری ترجمہ نویست حضرت محمد ﷺ مگر فرستادہ پروردگار نہ بخیر گذشتہ انداز قتل آنحضرت ﷺ ادبیہ علیہم السلام پیشینیاں ۔ پس اگر آنحضرت بمیرد یا قتل کردہ شود شما بارروید۔ بر ہائے خود ر دس مسلمانی و سار جانب مرر تقریر واصداح بفرہر دس طور ممکنہ کہ غولہ تحت بمعنی ماتت ولفظ الرس جمع ست سلام استغراقی معرفہ است دسارس افان مات برو مصرع گشت برا کہ اگر مانند حلو بمعنی موت با ارسال جمع مستغرق باشد مصرع دوس افان مات درست نگردد۔ زیرا کہ صاحب من بفریع موقوف است بر داخل بودن دس ﴿فَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ﴾ در لفظ ارسال و من ادخل واقع باشد کہ ال استغراقی باشد ودر صاحب من تفریع موقوف ست بر بودن حلو بمعنی موت زیرا کہ اگر در من موت وحوو تعثر باشد وحلوا از موت عام گیریم لازم آید تفریع حص بر عدم حالانکہ بفریع وقتہ درست باشد کہ متفرع علیہ را متفرع لازم باشد وطہر ست عدم استلزام اعم للاحصر پس وجود تفریع بر آت کریمہ بقنصی تحقیق سو درست بل حو بمعنی موت دود دوس ارسال۔ جمع مستغرق اریں هر دو مقدماتین يك را صغری برائے شکل اول۔ دوم را کبری برائے آن بکدید وشکل ایست عیسیٰ علیہ السلام یہ شک رسوں ست۔ وهر رسول مرده است وازین قیاس مرکب از دو مقدمہ قطعیه

این نتیجه بر آمد که تحقیق عیسی علیه السلام مرده است. و همین مطابقت بود. و دلیل بر اثبات صغری این که فرموده باری تعالی در سوره مائده عیسی علیه السلام در قرآن و رسولا الا بنی اسرائیل قوله تعالی «ما المسمی» این مریم الارسل و المثل این دو آیت دیگر آیت نیز هستند. رسول بودن حضرت عیسی علیه السلام از اجماع امت ثابت است. و دلیل اثبات کبری آن دو مقدمه اند که اصلاح و تمهید ایشان اولا کرده شد. زیرا که چون حلو بمعنی موت شد و نسبت او بطرف الرسل کر شد و آن جمع است. پس مندرج میشود. در لفظ الرسل مسیح العیسی قطعاً پس لازم شد ثبوت موت برائے عیسی علیه السلام در ضمن کبری پس مطلب قادیانیاں ثابت شد و اگر چه ایشان را طریقه استدلال معلوم نبود امام استحضارنا و تبرعاً حتی التوسع از طرف ایشان تقریر عمی مهدف بیان نمودیم و اکنون جواب او برین طور میدهم. فاقول فی الجواب المختصر بعون الله تعالی و توفیقه ان الحد فی قوله تعالی قد خلعت عام لكل ماضی من الدنيا. اما بالموت اوبعد الموت فصح التفريع وان لم یمت عیسی علیه السلام وهذا ظاهر جدا و هذا الجواب وان كان مختصراً ولكنه فی كفاية لدوی الدرایة

ثم اقول مفصلاً ومطولاً ومدیلاً این هر دو مقدمه که برائے کبری دلیل آورده شدند مسلم نیستند - استحاله عدم صحت تفريع درین صورت که هر دو مقدمه مذکوره یا فقط يك مقدمه معقود باشد نیز

مسلم نه و نیز ما این استدلال را باین طور مخدوش میکنیم که این استدلال مطلقاً لازم آید سلمت المقدمتان کلتاهما اومعنا وسند المنع الاول ان لفظ الخلو الماخوذ من قوله تعالی «قَدْ خَلَتْ» «یعنی» لیس بمعنی الموت لیفرح المستدل والا لیقع المعارض الحقیقی فی کلام الله تعالی وهو يدل علی عجز الشارع وانه محال فی جنبه تعالی فمستلزم المحال محال وصوره ان الایة الکریمه سورة الله التي قد حبت معناه عی زعم المستدل سنة لاوقد ماتت وتوفت والایة الکریمه ولن تجد لسنة الله تبديلاً فان معناه ان السنة الالهية والطريقة السبحانية الربانية لا تعبیر من حال الى حال و بین مفادیهما کما تری بل معناه المصی لشیء کما جات به اللغة وما فسر احد من اصحاب اللغة لفظ قد خلعت بمعنی ماتت وتوفت ای بمعنی الموت لعلم ان حقيقة الحلو باعتبار لغة المصی لفظ کما ارشد الله تعالی فی القرآن العظیم فی المآفقی وود حلوا ای یبصیهم «یعنی» «ووادا خلا یعضهم لی یغص» وظاهر ان المراد منه فی هاتین الکریمتین لیس معنی الموت وکذا لفظ الخلو فی قوله تعالی «وقد حبت من قبکم سن» و فی قوله تعالی «کنوا» و «اشربوا» و «یوما اسلفتم فی الاثام العالیة» ولا یخفی ان المراد من حلو السن والایام لیس معنی الموت بل المراد مضیها وهذا معنی یقع صفة الزمان اولا وبالذات یقال قرون خالية وسنن ماضية و یقع صفة الزمانیات ثانياً و یعرض ای توصف الاشياء التي فی الزمان بالمضی بعلاقة الظرفية

والمظروفة. وایضا قال الله تعالى ﴿وَإِذَا لَقُّوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَادَّا حُلُومًا عَمَّا عَلَيْكُمْ الْأَمَانُ﴾ (پاره ۳۰۰ روح ۲) وایضا قال الله تعالی ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ بمعنی الخلو فی هاتین الایتین المعنی مطلقا لا الموت ۱۲ فمعنی الایة ﴿لَقَدْ خَشِيتُ مِنْ قِبَلِهِ الرُّسُلُ﴾ ای مصت الرسل من قبل محمد (ص) سواء كانوا اموات كآدم ونوح وابراهيم وموسى عليهم الصلوة والسلام او احياء كادريس وحضر والياس عليهم السلام فعلى هذا التحقيق مابقى تمسك لمستدل والحمد لولى الحمد ایضا.

اگر معنی خسوموت گرفته شود چنانکه قادیانی میگوید. پس امر حرامی هم لازم آید که تعریف شی باخص و اخفی باشد زیرا که هر گاه فی ابواق نزد اهل لغت معنی خلو گزشتن و رفتن است. پس موت یک قسم از آن معنی باشد چرا که گذشتن صادق می آید بر هر یک قسم از اقسام انتقال مکانی اگر از بلندی به پستی رود آن انتقال موسوم به حفص است و برعکس آن رفیع ست یا از قدام بطرف خلف و برعکس آن یا اریمیں بطرف شمال و برعکس. و هر قسم موت را شامل ست موت بقتل باشد یا بلا قتل. پس ما اگرچه الرسل را جمع مستغرق تسیم بکیم هم موت مسیح لازم نمی آید زیرا که خلو گزشتن که عدم چیراست اگر چه برائے هر فرد نوع رسول ثابت ست. اما مستلزم این امر نیست که هر قسم این عام برائے هر فرد نوع رسول ثابت گردد.

والتمسک علی تقدیر تفسیر الخلو بالموت ذون المعنی بلزوم استحالة تفریع الاخص علی الاعم كما تقدم مزيف بان المنفرع بها فی الحقيقة انما هو استبعاد الانقلاب وانکار جواز الارتداد علی تقدیر فقدان وجود الرسول (ص) من بین اظهر القوم بعد اداء رسالته وتبیح الاحکام الالهیه فكان تقدیر الکلام يوم محمد (ص) لا رسول (ص) قد حدث (ص) ی مصت من قبله الرسل فهل یجوز لکم الارتداد بعد ما اقام لکم الدین المنبئ ان یقل بالرفع كما رفع عیسی (ص) او ادريس او دسویب كما حکمنا به فی سابق علمنا او بالقتل كما صاح به الشیطان واستغفر فی قلوبکم والصریح بالتأنی موافقة للواقع ومطابقته لتقدیر الله تعالی و ذکر الثالث وان لم یطابق الواقع وانتقدیر مراعاة لرعیمهم وتوسیع المعنی جواز الارتداد وعلی كلا الشقیین وان كان هذا الثالث مزعوما محصا وجهلا مرکبا الا انه لما كان قوی الاحتمال وکثر وقوعه بین الانبیاء السابقین كما دل علیه قوله تعالی ﴿وَرَفَعْنَاهُ نَیْسَبًا لِّعِبْرِ الْحَقِّ﴾ فكان ذکره ضروریا وعدم التصریح بالاول وان كان مقننا مراد الانتفاء ما یوجب ذکره من الموجبات المذكورة بظهور عدم توافقه بقضاء الواقع والعدم استقراره فی قلوبهم وشدود تقدمه فظهر بان المنفرع فی الحقيقة هو نفی جواز الارتداد علی تقدیر احد الشقوق الثلاثة المصدرة وذاك الامر الدائر بین الثلاثة مساو للخلو بمعنی المضی فلا یبرم تفریع الاخص علی الاعم علی تقدیر کون المعنی الحقيقي مرادا من لفظ الخلو

بل يلزم تفريع احد المتساويين على الآخر وذا جائز كما يقال رايت ريذا
انه جسم نام حساس متحرك بالارادة مدرك للكلية والجزئية فيمرع
على هذا المفصل انه انسان والارتباب في تساوى هذا المحمل وذلك
المفصل وفي صحته وتفريع احدهما على الآخر والامران اللذان حكمتا
بمساواتهما. وكون احد هما متفرضا والاخر متفرضا عليه. هو ثبوت
عموكل رسول ونفى جواز الارتداد على تقدير تحقيق واحد من الشقوق
فان النسب انما يقتضى المفهومين مطلقاً اهم من ان يكونا وجوديين او
سلبيين اويكون احدهما وجوديا والاخر سلبيا ولا يلزم توافقهما في
الثبوت او انعدام والدليل على لزوم ذلك النفي للخلوان المقصود من
البعثة وارسال الرسل التشريع مطلقا وتعيين الطريقة الموصلة الى الله
تعانى لا التشريع الى زمان وجود الرسول بين اظهر قومه والا يلزم ان
لا يخلو زمان من الرسل ودأب بل باتفاق من اهل الملل فوضح بطلان رعم
لرؤم استحالة تفريع لاحص على الاعم على فرض ارادة معنى المصى من
لفظ النعمون قوله ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ هذا.

السؤال لما رحل رسول الله ﷺ من دار الدنيا وشرف دار الآخرة وشاع
هذه السانحة في المدينة المنورة طاف عمر ﷺ في السكك وجعل
يقول ما مات رسول الله ﷺ ولا يموت ومن قال ان محمدا ﷺ قد مات
انك الحديث كما في المشكوة وغيرها من الصحاح. وانكر انك
لانكر فاستدل ابو بكر صديق ﷺ على موت رسول الله ﷺ بهذه الآية

الكريمة ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾
الجواب: ليس موضع استشهاد الصديق ﷺ في هذه الآية قوله تعالى
﴿قَدْ خَلَتْ﴾ بل قوله تعالى ﴿إِنْ مَاتَ﴾ لان كلمة ن باعتبار اصل
الوضع لا يدخل الاعلى الامور التي يمكن تقررها ويجوز وجودها لا الامور
التي تلبى عن التكون والتقرر كما هو واضح على من طالع بحث معاني
الحروف فاذا ثبت جواز ورود الموت على رسول الله ﷺ انصى نقيضه
وهو امتناع تقرر الموت ولما قلنا من موضع استشهاد ابي بكر ن الصديق
بكلمة ﴿إِنْ مَاتَ﴾ يؤيد ان الصديق حين الاستدلال بموته ﷺ تلا قوله
تعالى عز وجل ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَأَنْتُمْ مُتُّونَ﴾

واما تمسكهم بالمقدمة السالوة على الستهم ان كل جمع
معرف باللام يستغرق الافراد باسمها ايضا باطل لان لفظ الملائكة في
قوله تعالى ﴿فَسَحَّدَ الْمَلَائِكَةَ كُلَّهُمْ﴾ احمقون فلو كان حاويا للافراد كلها
بحسب القاعدة فكان ذكر كلهم اجمعون. مستدركا كا وكذا لفظ
الملائكة في الآية الكريمة ﴿أُذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ الْإِلهَ﴾
﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الْإِلهَ﴾ ليس بمستغرق الافراد
كلها بل المراد به بعض الملائكة واد انقصت كنية الكبرى بقص هذه
المواضع انتقض القياس فلا ينتج بموت المسيح لاستفاء المشروط بدون
الشرط هذا.

ثم قولنا بان استحالة عدم صحة التفريع على تقدير عدم

الاستغراق غیر وارد فی الحقیقة لان المقصود من الکریمه فی قوله تعالی ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ ان محمد ﷺ لیس الابشراً وجنس الرسول قد دخلا ومن المعلوم ان مائت لبعض افراد الجنس بالنظر الی ذاته وماهیته یمکن ان یشیت لسانر افرادہ بل لا یتخلف اقتضاء الدات من الداتیت فالقائمت للبعض بالنظر الی ماہیته کما یمثلزم امکان الثبوت لدالک البعض یمثلزم امکانہ لباقی الافراد فہذہ المہملہ

اعنی ﴿قد خلت من قبلہ الرسل﴾ وان کاتب بالنظر الی الفعل والاطلاق بمنزلتہ الجریئہ غیر صالحہ لکبریۃ الشکل الاول الا انها بما یمثلزم من الممکنۃ الکیۃ صالحہ لہا فعدیۃ م یمتجہ القیاس علی ہذا ان المسیح میت بالامکان بان یقال المسیح رسول وجنس الرسول قد دخلا بالفعل والاطلاق وقد عرفت انه یلزمہ قولنا کل رسول خال ومیت بالامکان فہذا القول اللارم یجعل کبریٰ مضمۃ الی صغریٰ لیمتج نتیجۃ المذکورۃ فصیح التفریع ولم یمرم الاستحالة العقلیۃ والا المحذور الشرعی من ثبوت موته ﷺ فی الزمان الماضي لکونہ مخالف لظاهر القرآن والاحادیث واجماع الامة وهذا مع مع کون لفظ الرسل جمعا مستغرقا فاذا لم یشیت مطلوب الکیدیین علی تقدیر منع احدى المقدمتین فقط فعدم ثبوت مطلوبہم علی تقدیر معہما معا اظهر وابہر وهذا ظاہر لمس لہ ادنی درایۃ وگرآن ہر دو مقدمہ قادیانی بطور تنزل تسلیم بکنیم اول مقدمہ این کہ بودن انف ولام در لفظ الرسل استغراقی۔ دوم مقدمہ این

کہ لفظ خلورا بمعنی موت بگرم براین تقدیر نیز الزام عدم صحت تفریع نمبرود۔ چنانکہ بر تقدیر عدم زیرا کہ لفظ الرسل بصورت گرفتار اوجمع مستغرق وحو بمعنی موت رسول اکرم ﷺ راشامن نمی باشد بوجہ این کہ در آیت ﴿قد خلت من قبلہ الرسل﴾ خلوومضی انبیاء پیشینیان علیہ السلام قبل از رسول اکرم ﷺ بیان کردہ شد کہ ایشان علیہ السلام موصوف بہ سبقت مضی از رسول ﷺ اند ورسول اکرم ﷺ موصوف بتاخر اند وظاهر کہ این سبقت دیگر انبیاء علیہ السلام از رسول اللہ ﷺ وتاخر رسول اللہ ﷺ از ایشان این ہر دو زمانی اند کہ متقدم بامتاخر جمع نمی شود وکذا عکس آن پس سرور عالم ﷺ بوصف خلوموصوف نشدند بوقت نزول آیت کریمہ والا یلزم تقدم الشی علی نفسہ للزوم قوله تعالی ﴿قد خلت من قبلہ الرسل﴾ الاحبار بقلیۃ الشی علی نفسہ ومع عدم تصافہ ﷺ بوصف الخلو مع الرسل واتصاف سائر الرسل بہ کان من شأنہ یمکن لہ ان یخلو فی الاتی کما خلوا فاذا تقرر کونہ ﷺ فاقد الوصف الخلوحين خلت الرسل لم یندرج فی تلک الرسل الخالیۃ حینئذ یلزم علی عدم الدراجہ ﷺ فیہم علیہم السلام بالنظر الی ذالک الوصف عدم صحۃ التفریع بحسب الظاہر فلا یتعدی الحکم سہم الیہ صلی اللہ علیہ وسلم لان التعدی فرع الاندراج وعدم المتفرع علیہ یوجب عدم المتفرع فلم یجدہم تخصیص الخلو بالموت ولا ادعاء الاستغراق واللہ یہدی من یشاء الی

احال ظاہر کردہ میشود کہ ہر جوابیہ کہ ارین القادیانی
 مارا دھندھماں جواب ار طرف ماباشد و باز مارا فصیلت حاصل ست
 زیرا کہ مسوائے این دیگر جواب نیز داده ایم کما ظہر مما سبق
 وجواب مقادیانی را نافع نیست بوحہ این کہ جواب ما بر چہاں امر
 دلالت میکند کہ مدعا ونقیض مدعائے قادیانی را شامل ست وامکان
 چیز۔ چنانکہ وجود آن شے رامقارن باشد همچنان عدم آن شے
 رانیز وثبوت الاعم من المطلوب غیر نافع للمعلل وان رفع المانع
 المسائل ومن خفی عیہ هذا فهو الجاهل بل الاجہل

ثم اقول (وبہ نستعین) اگر تسلیم کنیم کہ آیت ﴿قد خلعت من قبلہ
 الرسل﴾ دلالت میکند بر موت ہمہ انبیاء علیہم السلام سوائے سرور
 عالم ﷺ پس دیگر آیت کریمہ ﴿ما المسیح بن مریم الا رسول﴾ قد خلعت
 من قبلہ الرسل دلالت میکند کہ سوائے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہمہ
 پیغمبران مردہ اند وقت نزول آیت حتی کہ رسول اکرم ﷺ نیز بوجہ
 این کہ الرسل مستغرق جمیع افراد گرفتہ شد بر رائے قادیانی واین
 صریح کذب ست زیرا کہ نزول این آیہ کریمہ وقت حیات رسول
 اللہ ﷺ شدہ فکون الالف واللام بلاستغراق یسلم المحال فیکون محالا
 لان ما یسلم منه المحال محال البتہ فادا لم یثبت اندراج المسیح ﷺ
 تحت الاکبر الموقوف علی تسلیم الاستغراق المستلزم للمحدور

المذكور والمحال الشرعی الغير الواقع لم تصدق النتيجة فی استدلالہم
 العاطل اللاطائل ولما بطل کون ال للاستغراق والشمول والاحاطة
 لجميع افراد الرسل بما حورنا ثبت ان ال للجنس یعنی جس رسول ﷺ
 از قبل رسول اکرم ﷺ مردہ اند۔ اگرچہ مسیح تا حال مردہ۔ اما بمثل
 حسن خود بوقت اختتام عمر خود خواهد مرد بالجمہ از
 آیت ﴿ما المسیح ابن مریم الا رسول﴾ قد خلعت من قبلہ الرسل بوجہ
 گرفتن "الف ولام" جنس حیات مسیح علیہ السلام ثابت شد همچنین ار
 آیت ثانیہ ﴿وما محمد الا رسول﴾ قد خلعت من قبلہ الرسل سوائے ثبوت
 رسول اکرم ﷺ حیات عیسیٰ علیہ السلام نیز ثابت شد زیرا کہ جنس بر
 قلیل وکثیر ہر دو صادق می آید چہ ضرورت کہ در آیت ثانیہ
 عیسیٰ علیہ السلام را داخل کردہ حکم موت دہیم۔

فان قبل ما المانع من احد الاية الاولى دالة على حیات عیسی
 علیہ السلام والثانية دالة على موته مع انه يمكن ان يشمله ال جنسا

اقول: نصب القادیانی نفسه مقام المستدل ولا یفیع المستدل
 احتمال بل للمستدل الزوم والثوق علی ان اثبات الحکم من القرآن من
 عند نفسه بدون التصريح فی التفسیر قول بالرای والقول بالرای فی
 القرآن صلالة لورود النص فی ذالک

ثم اقول عنه عن اصل استدلال القادیانی بان کون عیسی علیہ السلام
 مستثنی لا یخل فی اثبات المدعی لان مزعوم المخاطب فی واقعته احد

وحادثة موت النبي ﷺ كان براءة النبي من عروض الموت. أي كان
مرعوم المحاطب لأشئ من الرسل بهالك سابقة كلية ولدفعه يكفى
موجبة جزئية. لأنها صريح لقيض لها ومنه اظهر ان الرسالة ليست
بمضافة لموت فصورة الاستدلال هكذا الموت ليس بمناف للرسالة
لانه لو كان منافيا لما تولى احد من الرسل لكنه مات عدة من الرسل
قبه ﷺ. الع والمقصود الاصل من الكلام ابطال مزعوم المخاطبين
بالبات لقيض مزعومهم فانهم كانوا يزعمون رسول الله ﷺ بربنا من
الموت بسبب الرسالة ففي تزديده قال «وما محمد الا رسول» يعنى ان
محمد ﷺ ليس بهي من الموت نعم انه رسول وللرسالة ليست بمنافية
لموت لانها لو كانت منافية له لما مات احد من الرسل ولاكن قد خلت
من قبله الرسل وبهذا ظهر ان قد خلت من قبله الرسل مقدمة استثنائية
بقياس الاستدلال لا تكفى لتشكك الاول لانه مع قطع النظر عن تركب
الشكل الاول لا يصح المضمون. فان مراد ابي بكر الصديق على هذا
التقدير يكون هكذا محمد ﷺ مات بالفعل لانه رسول وكل رسول من
قبله مات وظاهر ان موت كل رسول لا يقتضى موت محمد ﷺ بالفعل
لوجود هذا المقتضى من ابتداء الولادة الشريفة فكان يسبى ان يتحقق
الوفاء من قبل ولم اعم اما قلنا (عدة من الرسل) لان آية «بل رفعه الله

نبيه» مخصصة لعمومها هذا

ثم استدلال القادياني على موت عيسى عليه السلام بقوله تعالى
«يعيسى اني متوفيك ورافعك الي» وقوله تبارك وتعالى «فلما

برفقتي كنت انت الرقيب عليهم» ويقول تعالى «وما قتلوه بقينا بل رفعه
الله اليه» ويقول تعالى «وان من اهل الكتاب الا ليومتن به قبل موته»
الجواب والله الموفق للصدق والصواب اقول هذا البحث يستدعى
بسطا ووسعا لا يحتمله هذه الرسالة العجالة اما بحكم مالا يترك كله
لا يترك كله فلذا كتبت الجوابين احدهما مختصرا. والثانيهما مفصلا
بحسب اقتضاء الوقت ان التوفى المأخوذ من الآيتين الاوليين بمعنى
القبض وانه عام لكل قبض وان كان مع الحسد ثم لادلالة في لو و على
الترتيب ويقع الموت اجماعا بعد النزول وهكذا الرفع عام لما هو
بالحسد كما سألني عليك في الجواب المفصل ويرى شاهدك في
الحل والاحل فانظره والآية الرابعة يحتمل عود الصمير في موته لى
عيسى عليه السلام والت تعلم اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال لما يقضى
للمستدل الاورطة الحهل والصلال

ثم اقول مفصلا مستفيض من الالهام الصحيح ان التوفى عبدة ان خلد
الشي واقيا وماحده ومادها الوفاء من الاصول المقررة عند تقوم اصل
المأخذ بمفهومه معتبر في جميع تصاريفه. وان اختلفت الصيغ والابواب
كاعتبار الجزء في الكل الاترى الى لفظ العلم فان معناه حصول صورة
الشي عند العقل او الاضافة بين العالم والمعلوم او سببه ذات اضافة
كذاتيه او الصورة الحاصلة او الحالة الادراكية او تحصيل صورة الشي
على حسب تنوع آرائهم وهذا المعنى يكون داخلا في معاني جميع ما
اخذ من لفظ العلم سواء كان ذالك المأخوذ من تصرفات المجرد

او المرید فان علم مثلا بصيغة الماضي المعلوم معناه انه حصلت للفاعل صورة الشئ المعلوم في الزمان الماضي وهذا على الاصطلاح الاول او حصلت له الاضافة بيته وبين ماعلمه وهذا على التفسير الثاني وليس على ما مثلاك به باقى الاصطلاحات فباشتمال مفهوم علم الماضي على المفهوم المصدر ونسبته الى الفاعل والزمان يكون مفهومه كلا ومفهوم المصدر جزء ففيه التركيب من ثلاثة اجزاء وكون النسبة الى الفاعل والزمان جزئيين عام في جميع ما اشتق من المصدر المجرد او اشتق من الماخوذ من ذلك المجرد من الافعال ولا يلزم ان يكون كل ما اشتق من ذلك المجرد او ما اخذ منه واشتق من الماخوذ منه سواء كان فعلا او غيره كك فان من مشتقات العلم العالم والنسبة الى الزمان لا توجد فيه ومن الماخوذ منه الاعلام وكلتا النسبتين لا توجد ان فيه لانسبة الفاعل ولانسبة الزمان بل فيه مفهوم الاصل المجرد وما اقتضاه خصوص هذا الباب الذى يذاك لعدى الان الى ما لم يتعد اليه في صورته الاصلية لمادته ففهيها التركيب من جزئيين ومن المشتقات من الماخوذ منه اعلم بصيغة الماضي مثلا ففيه يكون التركيب موجوداً من اجزاء اربعة اولها العلم اى المصدر المجرد وثانيها ما هو مقتضى باب الافعال وثالثها النسبة الى الفاعل اى العالم. ورابعها الزمان واذا حوت مادريت من هذه المذكورات فلا مفركك من الايمان على ان الوفاء داخل في مفهوم التوفى بكونه ماخوذاً منه وان اقتضاء "باب الفعل" وهو الاخذ ايضاً معتبر

فيه فالكلمات التى توخذ من التوفى لها احتمال على اربعة اشياء لدلالاتها على الزمان كلفظ توفيت والالفاظ التى لا تدل على الزمان فلتتركيب فيها من ثلاثة اجزاء كلفظ متوفى ولا يقال ان متوفى صيغة اسم الفاعل. وكل صيغة اسم الفاعل لابد في معناه من الزمان لانا نقول بعدم تسليم كنية لكبرى لعدم الزمان في اسم الفاعل الغير العامل اى لابد من الزمان لاسم لفاعل الذى هو عامل لامطلقا ولفظ متوفى ليس هنا بعامل لا يقال انه عامل هنا لان الكاف في متوفيك مفعول لمتوفى لانا نقول ليس بمفعول بل هو مجرور محلاً لاضافة المتوفى اليه كما لا يخفى فان قلت المضاف عامل والكاف معمول قلت نعم. اما مرادنا ليس ان كل عامل سواء كان يعمل بالاضافة او غيرها لابد فيه من الزمان بل المراد العامل الذى هو غير النصف. واما العامل المضاف كالتوفى ههنا فلا يتضمن زماناً كما نص عليه النحاة في اسماءهم وبالجمله فالصيغ الماخوذة من المصدر لابد ان تكون مشتملة على اصل المصدر سواء كان تركيب معناها من تلك الاجزاء تركباً حقيقياً كما هو المشهور وتركباً تحليلياً كما هو الحق الابلح فمعنى الشمول ان اعتبار الجزء الاعتبارى من هذا لكل الاعتبارى حائز فاذا المعنى الذى يقصد من لفظ التوفى او مما اشتق منه فهو على تقدير كونه مجرداً عن معنى "الوفاء" لا يكون معنى حقيقياً لفظ التوفى او المشتق منه لان التجريد عن بعض اجزاء الموضوع له تجريد عن كنهه والا يلزم تحقق الكل مع انتهاء الجزء او تحقق ما هو في حكم الكل مع

معنى اصل المبدأ بمادتها بالوضع الشخصي وعلى مفهومها التركيبي
بوضعها النوعي

و لکھنا مرکبہ بھذہ الصفة لابد لکھنا حقیقہ من تحقق کلا الوصحن ولا یکنہا فی کوبہا حقیقہ تحقق احدهما فقط بخلاف مجاریتہا فہا تصور باسحاء ثلثہ۔ بانتفاء الوضع الشخصی عن معناه الحقیقی الی معنی الدلالة وبانتفاء الوضع النوعی فقط کاطلاق لفظ انقائے علی المقولہ مع بقاء اصل المعنی المصدوری وبانتفاء کلہما کما لو اطلق الناطق وریبہ المدبور فقط ﴿متوفیک﴾ اولفظ ﴿توفیتی﴾ ان حمل علی معنی الاخذ بالعمام الذی لا یكون الایرفع الروح والجسد نیز جب اس طرز پر ہوں گے تو استعمال حقیقی اسی صورت میں ہوگا کہ دونوں وضع تحقق ہوں نہ صرف ایک ہی تحقق ہو۔ تو پھر بھی حقیقی ہی ہوگا۔ البتہ مجاز تین صورتوں میں پایا جاسکتا ہے۔ یک جب کہ وضع شخصی نہ رہے۔ دیکھو ناطق اس کے مبداء کا موضوع کہ دراصل وضع شخصی اور اک کلیات و جزیات ہے۔ جب اسے اس مراد لیں گے تو یہ استعمال مجازی ہوگا۔ یہاں جب وضع نوعی کو اٹھادیں۔ دیکھو قائلہ جب کہ اس سے مقولہ مقصود ہو۔ گو اس میں قول جو اس کا مصدر ہے اپنے اصل معنی پر وال ہے۔ مگر باعتبار اس سے کہ اس میں وضع نوعی مثمنی ہو ہے۔ مجازی ہوگا اردوؤں کو ٹھائیں۔ نیز مجازی ہوگا۔ دیکھو ناطق سے جس حالت میں مدلول مراد رکھ میں گئے کیونکہ ناطق مدوں کیلئے نہ تو وضع نوعی اور نہ وضع شخصی موضوع ہے۔ اس لئے متفسر ہے کہ فہم متوفیک۔ توفیتی ن کو کسی معنی پر مجبور کریں گے۔ کونسا معنی ان سے مراد لیں گے گر ”پورے طور پر لے لینا“ مراد ہے۔ تو یہ روح و جسد دونوں کے

يكون حفيظة لتحقيق مدار الحقيقة من كلاً الوصيين

وان حمل علی معنی لم یندرج فیہ معنی الاخذ بالتمام سواء جرد
عنه. بان یکون علمه قید الاخذ او بان یوسل الاخذ ولم یعتبر معہ قید
التمام وجد فیہ التمام اولم یوجد یکون مجازاً الصرفہ عن معاہ الموضوع له
بالموضع الشخصی ومن المقررات والمسلمات ان المصیر الی المجاز
بلا قریۃ صارفۃ غیر جائز لتعین المصیر الی الحمل علی الحقیقۃ.
ودعوی تبادر التوفی فی معنی الامانة وحمل تدر قریۃ لکونه حقیقۃ فی
الامانة غیر مسلم لانه لو اريد بتبادره فی هذا المعنی التبادر مع عدم
الثبوت جائز کما یفہم من سکتہ. لیکن یہ ستمہاں حقیقی ہوگا۔ کیونکہ حقیقت کاملہ
بشیعہ شیعہ ورنوعی پر ہے سو دیا گیا ہے۔

اُترس میں اُحد کو مراد رکھیں گے اور عصامیت کی قید مجدد بھیجیں گے خواہ یوں کہ اُحد لئے عصامیت کا عدم قید ہے۔ یا ہمیں طور پر لیں گے۔ یعنی اس کے ساتھ عصامیت کی قید لگی ہو۔ یا نہ تو ان صورتوں میں یہ استعمال مجازی ہوگا۔ اس لئے ان نقادوں پر غلط کا موضوع لہ بوضوح شخصی سے ہونا متحقق ہوگا لیکن یہ بات مسلمات سے ہے کہ حقیقی معنی کو قرینہ صارفہ کے بغیر چھوڑ کر مجازی کو اختیار کرنا ناجائز ہے اور قرینہ یہاں پر موجود نہیں ہے۔ پس لاجاً یہ حقیقی معنی ہی لینا پڑے گا۔ ہاں یہ جو تم کہتے ہو ”معتولی“ سے مارنا بھی سربلغ الفہم ہے۔ سربلغ الفہم ہونا ہی قرینہ ہے۔ نیز مسلم نہیں ہے۔ اس لئے کہ یا تو کہو گے کہ ”معتولی“ سے بلا قرینہ مارنا معتبر ہے، سو یہ تو یہاں ہی جھگڑا ہے۔ قرآن شریف میں تو کہیں بھی توئی اور معتولی کا لفظ مرنے، مارنے میں یا قرینہ استعمال نہیں ہوا ہے یا کہہ گے کہ میں توئی اور معتولی سے مرنا، مارنا معتبر قرینہ معتبر

اد سماعہم الذی نحن مثبوتہ ہو بمعنی ادراک ارواحہم وذاک ۔۔
بالادلة القطعية لامجال لاحد فی انکارہ۔ وهذا لا يرتفع فی ضمن ازمہ
الحیوة وما يرتفع فی ضمن ارتفاعہا۔ وهو السماع العادی الذی لا یلزم
الابقرة جسمانية عصبانية ولا یقول احد بتحقیقہ مع انتهاء الحیاة
فالسماح الثابت بالادلة الشرعية والعقلية غیر مرتفع وما هو مرتفع ۔
ثابت وبهذا یظهران التقابل الذی بین الموت والحیوة هو التقابل بالنسبة
لکون کلہما وجودین۔ فان کون الحیوة امرأً وجودیاً ظاہراً واما الموت
فدلالة الی الاماتة والاماتة لما كانت عبارة عن قطع تعلق الروح بالـ۔
واقاع الفصل بیکما وتخریب البدن کان الموت الذی هو مطاوعہ
عبارة عن القطع ذلک التعلق و الانفصال والتخریب کل ذالک
وجودی۔ ویدل علی کونہ وجودیاً قوله تعالی خلق الموت والحیوة لان

ادراک روحانی ہے۔ چنانچہ اول قاعدہ شریعہ سے ثابت ہوا ہے کہ اس قسم کا سماع مرنے سے
مرتفع نہیں ہوتا ہے البتہ مرنے کے ضمن میں وہ سماع جو قوت جسمانیہ کے ذریعہ سے ہے مرتفع
ہو جاتا ہے لیکن اس طرح کا کہ مردہ بقوت ہوساں ستے ہیں وہ بھی قابل نہیں ہے۔ مردہ حواس
سے وہ ثابت نہیں جو ثابت ہے وہ ناپید نہیں۔ اسی تقریر سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ موت حیات
کے درمیان ضدیت کے طور پر مقابلہ ہے اس لئے کہ یہ دونوں وادیوں میں حیات و وجود ہوتا
ہاں کل خا ہر ہے ہی موت سودا بھی وجودی ہے دلیل یہ ہے کہ مارنا اسی کو کہتے ہیں۔ پس سے اس
کا تعلق جس سے بدن کی زندگی ہوتی ہے اغدا دیا جائے اس کا اثر لازم مرنا ہے چونکہ مرنا اس تعلق کا
منقطع ہونا ہے تو یہ بلاشبہ وجودی ہے نیز اس کے وجودی ہونے پر یہ دلیل ہے کہ ارشاد باری تعالی
ہے کہ ”ہم نے موت کو پیدا کیا ہے“ یہ صریح طور پر دلالت کرتی ہے کہ یہ وجودی ہے۔ اس لئے

امرت لو کان عذمیا لما تعلق بہ خلق اذ لا یقال للعدمی انه مخلوق فمن
الخلق هو الجعل والایجاد وعدمیة عدم الحیوة عدما ثابتاً للارم لموت
لا یصیر الموت عذمیاً لظہور عدم استلزام عدمیة اللزوم عدمیة المصروم
الانری الی الفلک فانه ملزوم لعدم السکون عند الفلاسفة ولا یزوم
لکون لازمہ هذا عذمیاً کون الفلک عذمیاً وبظاہرہ اکثر من ان تحصر

وهذا ما قلنا من ان التوفی لیس حقیقة فی الاماتة لان الاماتة
لا یوجد فیہا الاخذ بالتمام بل الاخذ فی الجملة بخلع صورة نوعیة عن
الجسم الحیوانی ولس اخری منها وبفصل الروح عن البس لماعتبار
وجوب حمل اللفظ علی الحقیقة یكون قوله عزوجل ﴿یغیسی اینی
مُتَوَفِّکَ﴾ دلیلاً لنا لا لہ و یزیدہ العطف بقوله ﴿ورافعک الی﴾ اذ
کلمت ”مدنی“ دلیلاً علی کونہ وجودیاً کما فعل اس کے ساتھ کیونکہ متعلق ہوتا ہے کیا کبھی کہا جاتا
تے کہ قال امر مدنی یہاں ”مدنی“ کا معنی موجود رہتا ہے۔

سوال یہ ہے کہ انہیں کیا قیاس ہے کہ مدنی ہونا یا نہ ہونا ایک ہی نہیں ہے عدم مدنی اس کو
لازم ہے۔ پس اس کا مدنی ہونا موت سے مدنی ہونے سے مستلزم ہے۔

جواب یہ کہ مرنا عذمی ہے۔ لہذا عدم السکون آسمان کو عند الفلاسفہ لازم ہے
اس مقدمہ میں سب حق ہذا تیس اس اور بھی بہت مواقع ہیں کہ لازم کی عدمیت ملزوم کی
عدمیت نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ آیت مدروہ میں فوقولی ہے وہ مدنی میں حقیقی طور پر
مستعمل نہیں ہے اس لئے کہ وہ مدنی میں مدنی ہے۔ مدنی یہ نہیں کہ مدنی ہونا ہے۔ مدنی
میں مدنی ہونا ہے اس لئے کہ مدنی مدنی ہونا ہے۔ اور یہ تو ایک حد تک مدنی
مدنی ہونا ہے۔ لہذا مدنی مدنی ہونا ہے۔ بصورت عدم مدنی حقیقی مدنی ہونا ہے۔ مدنی

متصہم ہل یصح لمن نہ فہم مستقیم وعقل سلیم ان یفہم من الرقع فی
 ہذہ الایۃ الرقع الروحانی ومن لا یعدہ ذلک المستبط من ارباب الجہالۃ
 ولعمری ان ہذا الشیء عجیب بتعجب منہ کل لیب واستدل ایضاً بقولہ
 تعالیٰ ﴿وقولہم اناقتنا المسیح ابن مریم رسول اللہ وماقتلوه وماصلیوہ
 ولكن شبه لہم وان الدین اختلما لفی شک منہ مالہم بہ من علم الا
 اتباع انظر وماقتلوه یقہا بل رفعہ اللہ الیہ وكان اللہ عزیزاً حکیماً وان من
 اہل الکتاب الا یؤمنن بہ قبل موتہ ویوم القیامۃ یكون علیہم شہیداً﴾

سے ٹک اور پاک کر دیں گے جس میں روح مرفوع ہوئی موت پاری تھی تا یہ ارشاد
 درست ہوگا "لہذا رفع روحی خدا شہر در مسیح علیہ السلام کا جسدہ مرفوع ہونا ثابت ہوا۔ کہ وہ
 جب جسدہ مرفوع ہوا میں گئے تو مسیح علیہ السلام یا شبہ اہل کافروں کے اختیار سے نکل گئے و
 پاک ہو گئے اس نئے آیت مذکورہ سے رفع روحی مراد رکھ لیتا ہے اور عجیب تر ہے۔ قادیانی
 کہ آیت سے بھی استدلال کرتے ہیں۔ اس آیت کا مضمون یہ ہے کہ وہ جیسا کہ کرتے ہیں کہ
 نے مسیح علیہ السلام مریم علیہا السلام کے فرزند کو قتل کر دیا ہے۔ حالانکہ انہوں نے۔ تو قتل یا اور
 صلیب پر چڑھا یا ہاں شبہ میں ڈالے گئے ہیں جن لوگوں نے اختلاف یہ دواہت ان کے قتل
 کے بارے میں شک میں پڑے ہوئے ہیں، اس کو اس پر یقین حاصل نہیں ہے۔ صرف خوف
 واقع کی تابعداری کرتے ہیں۔ مسیح علیہ السلام کو انہوں نے قتل نہیں بلکہ خداوند تعالیٰ نے ان کو پری
 طرف اٹھایا ہے۔ اللہ تعالیٰ غالب حکمت والا ہے۔ نہیں ہے کوئی بھی اہل کتاب میں سے مگر کہ
 اس پر ایمان دے گا سکے مرنے سے پہلے وہ قیامت کے دن ان پر گواہ ہوگا۔

طریقہ استدلال قادیانی یہی آیت میں رفع روحی مراد کہتا ہے۔ اس کا بیان

من حمل الرقع علی الرقع الروحانی۔ وقال بر جوع الضمیر المجرور
 حصل بالباء فی قولہ تعالیٰ لیؤمنن بہ الی کونہم شاکیں غیر متیقین
 ان عیسیٰ مقتولاً مصلوباً وبر جوع الضمیر المتصل بقولہ موتہ الی
 حدی ثم وجہہ بتوجہیں اخوین وحکم علی کلہما بالصحة

والصواب الاول ان لفظ الايمان مقدر فی قولہ تعالیٰ قبل موتہ
 قبل الايمان بموتہ لیکون معنی الایۃ ان کل کتابی یؤمن بان قتل
 عیسیٰ مشکوک فیہ قبل ان یؤمن بموتہ الطبعی الہی وقع فی الزمان
 خاص

والتوجہ الثانی ان کل کتابی کان یؤمن ویعلم قطعاً بانہم

کہ اہل کتاب کا مسیح علیہ السلام کے مقتول و مصلوب ہونے میں شک ہونا ہی ضمیر پر
 مارجع ہے۔ سو یہ کی ضمیر اہل کتاب کی طرف راجع ہے۔ سکے بعد تو تو جہیں
 رہا ہے۔

پہلی توجیہ کہ قبل موت میں ایمان کا لفظ مقدر ہے۔ اس تقدیر پر آیت کا معنی یہ ہوا کہ
 ایک کتابی مسیح علیہ السلام کی طبعی موت پر جو ماضی میں واقع ہو چکی ہے، ایمان نے سے
 اپنے آپکے مشکوک القتل ہونے پر ایمان رکھتا ہے۔

دوسری توجیہ کہ ہر ایک کتابی یقیناً جانتا ہے کہ ہم مسیح علیہ السلام کے مقتول ہونے کے
 بارے میں شک میں ہیں۔ اس شک پر ان کا ایمان مسیح علیہ السلام کے مرنے سے پہلے تھا۔
 کہ یہ مسیح علیہ السلام ابھی زندہ ہی تھے کہ ان کو آپ کو مقتول ہونے میں شک تھا، اور وہ آپ

۱۴۔ صاحبہ عجیب ہے کہ وہ ان مقدسہ کلام سے ان کفر کہتے ہیں

شاکیوں کی قتل عیسیٰ و لیس قتلہ الاعلیٰ سبیل الشک والظن و ذہنی
ای ایمانہم بکوبہم شاکیں کان قبل ان مات ^{الصلوات} والحاصل
والحال ان عیسیٰ حی ای قبل ان مات کانوا شاکیں فی قتلہ ولم
حصل لہم قطع بقتلہ بل کانوا قبل ان مات یفتنون بمشکوکیہ قتلہ و
ہذا الاستدلال بانظار شتی اما النظر الاول علی التوجیہ الاول فلا حد
لرفع فی الایۃ علی الرفع الروحانی غیر صحیح اذ الکلام وقع بصر
قصر الموصوف علی الصفة علی نحو قصر القلب و ہذا مشروط بـ
الموصوفین کما اذا خاطب المتکلم رجلاً بعکس ما یعتقد مثل مقام زید بل
قد علم من یض بقیامہ و ظہر ان القیام والقعود ومتنافیان واشتراط التنافی
عم من ان یکون شرطاً لحسنہ اولا صلیہ ومن ان یکون التنافی تنافياً فی
سے رہے پکے ہی پئے اس شک پر یقین رہتے تھے۔ اب دیکھئے کہ استدلال
کتنے اعتراض وارد ہوتے ہیں۔

اولاً کہ رفع سے روحانی مراد بیہنا غلط ہے۔ اس لئے کہ اس آیت میں ^{الصلوات}
وصف مرفوعیت میں بطور قلب و عکس کے محصور کر دیتے ہیں۔ لیکن اس قصر
قصر کے ساتھ وصف کی منافات شرط ہے۔ مثلاً ایک شخص اعتقاد رکھتا ہے کہ زید قائم
ہے۔ دوسرے نے اس سے مخاطب ہو کر کہا کہ زید قائم نہیں، بلکہ بیٹھا ہے۔ پس
دیکھئے یہاں پر متکلم نے ایسا بیان کیا کہ وہ حق طیب کے عقیدہ کا قلب اور الٹ ہے۔
ظاہر ہے کہ کفر ہونا، بیشک یہ دو صفیں آپس میں منافات اور غیریت رکھتی ہیں۔ اب
شک یہ منافات عام طور پر لی جاتی ہے۔ خود قصر و حصر کی بہتری کے لئے یا نفس حصر
سے نہ تھے نہ وہ۔ یہ واقع میں منافات ہو یا اعتقاد میں۔ یہی یہ بات کہ وہ آیت کہ

نفس الامراء فی اعتقاد المحاطب علی حسب تعدد الآراء وانما کان قوله
تعالیٰ "و ما قتلوہ نبیاً بل رفعہ اللہ الیہ" علی نحو قصر القلب لانہم کانوا
یدعون ان عیسیٰ مقتول فخطابہم اللہ تعالیٰ بعکس ما رعموا من انہ مرفوع
لامقتول کما رعمتم فیجب التنافی بین وصفی القتل والرفع وذلك
لا یتصور الا اذا کان مرفوعاً حال کونہ حیاً اذ منافاة الرفع حال الحیوۃ ای
الرفع الجسمانی للقتل ظاہر بیدیہ لا یتحتاج الی تنبیہ فصلاً عن دلیل
واما اذا کان الرفع رفقا روحانیا فلوجوب اجتماع الرفع مع القتل
لا یحقق التنافی بس الرفع والقتل لان کل احد یعم قطعاً ان من قتل فی
سبیل اللہ فهو مرفوع بالرفع الروحانی باجماع المذاهب فحیث یجب
اجتماعہما ومع ثبوت الاجتماع النفس الامری والاعتقادی ایضا ارتفع
جس کا مضمون یہ ہے کہ انہوں نے مسیح علیہ السلام کو یقیناً قتل نہیں کیا بلکہ خداوند تعالیٰ نے
ان کو اپنی طرف انشائیہ ہے۔ بطور قصر قلب کے فرما دی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس
تائب مومن سے کچھ مسیح علیہ السلام قتل کئے گئے ہیں۔ تو خدا تعالیٰ نے اس کے ثمن
نے اس کو فرمایا مسیح علیہ السلام تو صرف مرفوع ہوئے ہیں قتل نہیں ہوئے۔ اب خود مسیح
علیہ السلام کو وصف مرفوعیت میں قصر و حصر کیا گیا ہے۔ مگر قلب اور عکس کے طور پر۔ پس ضرور ہوا
کہ قتل اور رفع میں منافات ہو بین یہ منافات تو جب ہی تصور کے لئے ہے کہ حصر و مرفوع
ہو۔ کیونکہ رفع بعجسہ بدھاۃ منافی قتل ہے مگر جب رفع سے روحانی رفع مراد میں
ہے۔ حیرت کہ تو دینی کا بیان ہے تو وہ قتل سے منافی نہیں ہے کیا دیکھتے نہیں؟ کہ جو شخص خدا کی راہ
میں قتل ہوتا ہے تو اس کی روح مرفوع ہوتی ہے پس جب کہ قتل کی حالت میں رفع روحانی پایہ
نہیں۔ تو منافات ہوا ہی جس حالت میں یہ دونوں واقع میں بلکہ عقیدہ میں بھی مجتمع ہوئے تو

النسافی راساً فلم یصح القصر اولم یحسن

لأما ان یقر یكون هذا الكلام بول رداً لرعم اهل الكتاب فیلزمه
الاقرار بكونه قصر، ووجب النسافی بین الوصفین فی قصر القلب
وهذا هدم للقواعد العربية بالجملة لابد له اما من القول برفعه
الطلاق حیوا اما من الخروج عن العربية فایهما شاء فلیختر والنظر الثاني ان
ارجاع المصمیر الاول الی مشکوکیة قتل عیسی دون عیسی لیس باولی
من ارجاعه الیه فاعتباره علیه مع لزوم مخالفة السلف والخلف ترجیح بلا
مرجع بل ترجیح للمرجوح

منذ تہ سے کی گئی۔ اس آیت میں جو قصر کے طور پر فرمایا گیا ہے۔ خود قصر ہی ہے۔
ہوگا۔ یا بہتر نہیں ٹھہرے گا۔ نعوذ باللہ منہ۔

لہذا قادیانی پر دو باتوں میں سے ایک کا اقرار کرنا لازم ہوگا۔ یا تو کہے گا کہ آیت
ال کتاب کی تردید کرتی ہے لیکن اس صورت میں قصر اقلب قتل، رافع میں مساوات کا اقرار
کرنا ہوگا۔ یہ تیغ علیہ السلام کا جسدہ مرفوع ہونا بھی ماننا پڑے گا۔ یا کہے گا کہ قصر
اقلب میں وصفیں کے رمیوں مندرجہ کا ہونا ضروری نہیں مگر اس صورت میں کا مرفوعی
قواعد کا عدم اراک کے برخلاف ہونا لازم آئے گا۔ مختصر قادیانی کو اس سے گریز نہیں
ہو سکتا۔ یا تو مسیح علیہ السلام کے جسدہ مرفوع ہونے پر یہاں لانا پڑے گا یا قواعد غریبیت سے
مصرف ہوگا۔ یہ دونوں سے جسے چاہے اختیار کرے۔ دوسرا اعتراض یہی ضمیر کا مطلقاً یہ
اقتضیٰ راجح کرنے سے اس ضمیر کا تو مسیح علیہ السلام کے باب پھیرے سے اولیٰ نہیں ہے۔
چنانچہ ہر سے۔ پھر مشکوٰۃ کو مرجع بنانا باوجود اس کے کہ سلف خلف کے برخلاف ترجیح با
مرجع بد ضعیف کو ترجیح دینا ہے۔

وهذا افحش من ذالك مع انه يكون المعنى على هذا ان كل
كتابی يؤمن بان المسيح مشكوك القتل وان قتله لیس بقطعی كما
اوضحه بنفسه وهذا المعنى لا یستقیم لان اتیانهم بمضمون قتل عیسی
فی عنوان الجملة الاسمية وما كیده بان صریح فی كونهم مدعیین
بفسد ولد اورد الله عروحل ادعائهم هدم بقوله عروحل ﴿وما قتلوه یقیناً﴾
دلایم بكن لهم الادعاء لكفى فی ردهم ﴿وما قتلوه﴾ ولم یرد علیه
فدمه نصاً فالقول بانهم لم یكونو مدعیین بل كانوا شاکیین فی قتله قول
بالغاء قدمه یفید فی قوله تعالى ﴿وما قتلوه یقیناً﴾ لخبوه عن القاعدة
على هذا التقدير وادعاء ان قید یقیناً قید للقتل المنفی فی وما قتلوه
فیكون المعنى وارداً على اصل المقید بهذا القید والمعنى على هذه التوہید
یہ تیغ علیہ السلام سے بدتر ہے۔ نہ یہ آیت کا معنی اس تقدیر پر یہ ہوگا کہ "ہر
ایک کتابی، یہاں رہتا ہے۔ کہ مسیح علیہ السلام کا مقتول ہونا ہلکیا ہے۔ ان کا مقتول ہونا یقینی نہیں
ہے۔" چنانچہ قادیانی اس بات کو خود واضح کر رہا ہے۔ حالانکہ یہ معنی درست نہیں ہیں۔ کیونکہ
انہوں نے مسیح علیہ السلام کا مقتول ہونا جسدہ اسمیہ کے ہاں میں بیان کیا ہے۔ اور پھر اس کو
موند بھی کر دیا ہے۔ جس پر صراحت اس پر وہاں ہے کہ وہ مسیح علیہ السلام کے مقتول ہو جانے پر
اذن کر بیٹھے ہیں آخر اسی واسطے تو خداوند تعالیٰ نے ان کی تردید کی کہ "انہوں نے مسیح
علیہ السلام کو یقیناً قتل نہیں کیا۔" اسی اگر کو مسیح علیہ السلام کے قتل ہو جانے پر اذعان نہ
ہوتا تو خداوند تعالیٰ، تنہی فرمادیتے کہ انہوں نے مسیح علیہ السلام کو قتل نہیں کیا اور یقیناً کی قید۔
بڑھاتے۔ یہاں یہ ہمارے سہین و اذعان نہیں ہے۔ یہ صاف طور پر اس بات کا اقرار ہے
کہ قرآن شریف میں یقیناً کی قید لکھی ہے۔ نعوذ باللہ منہ اچھا صاحب اگر یہ دعویٰ کریں

کما يتحقق ويصح بانتفاء القيد كذلك يصح بانتفاء المعيد والقيد
كديهم وهما كذلك فان القتل مع النقص منتف لا يتبعه ولا يمجبه من
لروم الداء القيد لكفائده نفى اصل القتل في ردهم مع انه يخالف القاعدة
الاكثرية من ان النفي الوارد على المقيد يترحه الى القيد فحسب على انه
لم يوجد دليل على انهم قالوا بهذه الجملة من غير صميم القلب كما
وحد على كون قول المنافقين لرسول الله ﷺ نشهد انك لرسول الله
من غير صميم القلب فكيف يصح ان هذا بقول منهم مع كونهم شاكس
كأنه في آيت میں جو بیشکی مذکور ہے وہ تو خفی قتل نہ قید ہے تو کیا یہ قتل متبہ ہے یا نہیں
ہے۔ پس بیشکی جیسے کہ قید ہے نہ ہوتا ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے
نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے نہ متبہ ہے
معنی یہ ہوگا کہ ان کا مقصد قتل نہیں پایا گیا ہے۔ مگر ہم نے یہ کہ باوجود ان لن
لرسول کے یقیناً کی قید کا وہ منہ دانا ثابت نہیں ہوتا۔ جہاں بھی قادیانی داس قید
ہوئے گا مقرر بنا پر ہے گا۔ اولاً کہ اس کی تردید ہے نہ قتل اور با قیدی نہ قادیانی
تھی۔ دوم یہ بات اکثری قاعدہ سے مخالف ہے۔ وہ قاعدہ یہ ہے کہ نفی جب قید پر ہوتا
سوت ہے۔ تو وہ فی سرف قید کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے۔ علاوہ برآں یہ کہ کسی دلیل سے
ثابت نہیں ہوتا ہے۔ کہ انہوں نے یہ جملہ **انا قلنا المسيح** مع ۱۰۰ انما منی
کہہ دیا ہے۔ جیسا کہ دوسری ایک آیت میں با اعلان کہہ دینے پر دلیل موجود ہے اس
آیت کا معصوم یہ ہے کہ منافقین کہتے ہیں۔ کہ مگر وہی آیت میں یا محمد ﷺ آپ ﷺ
حدود حدی کے رسوں ہیں۔ پس یہ دعویٰ کرنا اہل کتاب سے کہ انہوں نے شک میں پڑے
وہ میں ہے عقیدہ کے مخالف کہہ دیا ہے نہ کہ **انا قلنا** قتل یا نہ کہ **انا قلنا**

من قبل اظهار خلاف ما كانوا عليه لئلا يتوجه ايراد لروم الالفاء على انكاند
لمستدل بل وجد الدليل على انهم كانوا بقتله مدعين كما يدل عليه
صريح عبارة القرآن ان النصارى قديماً وحديثاً يدعون بذلك ويدعون
الناس الى الايمان بذلك ويرغمون ان وقوعه له **الطعن** ان كان كفاءة
للدوب امته مع انه كان ذلك مكتوباً في انجيلهم وان كان بطريق
التحريف لكنهم لايمانهم بالانجيل وزعمهم عدم التحريف فيه كيف
يحور ويسكر منهم الشك في قبل عيسى **الطعن** ومع وجود هذا الدليل
لا يتصور ان يسبب الى جميعهم الشك في قتله وقوله عروجل وان الدين
قبولت في قبل۔۔۔ البتہ اس پر دلی دلیل ہوتی تو یقیناً کی قید کا ہو جاتا، مگر نہ تا مگر
دلیل تو مدار ہے اس سے قادیانی انہوں نے کے الزام سے نہیں بچتے ہاں اس پر تو دلیل
موجود ہے کہ وہ وہی شک **الطعن** کے متناول ہو جائے پر اس سے کہیں نہیں ہیں۔ دیکھو قرآن کی
عبارت ہے۔ پہلا شہد ہے۔ دوم نصاریٰ اور فرقوں کو کسی بات کی طرف دلاتے ہیں کہ
تو **الطعن** کے متناول ہونے پر ایمان۔ اور یہ اس گمان سے کہتے ہیں کہ **الطعن**
امت کے دشمنوں نے یہ قتل کیا ہے۔ حال یہ ہے کہ یہ بات اس کی تجل میں بھی نہیں
ہوتی ہے۔ تو تحریف کے طور پر ہو۔ لیکن وہ اس پر اذعان کر بیٹھے ہیں۔ یہ ادنیٰ دلیل کو
قریب مانتے ہیں۔ مگر یہ نہ کہہ سکتے ہیں کہ قتل ہو جانے پر وہ اس نہیں رہتے ہیں یا صریح
بتائے ہیں۔ ہاں اس روشن دلیل کے سبب کی طرف شک کو منسوب کرنا کیونکہ متصور ہے۔

شاید ایسے لوگوں کو اس آیت سے (جس کا مضمون یہ ہے کہ وہ لوگ کہ مختلف
ہے اللہ قتل کے بارے میں شک میں ہیں نہیں ان کو اس پر اذعان مگر کہ ظن کی تابعداری
کرتے ہیں) وہم پیدا ہو گیا ہوگا۔ سو واضح رہے کہ شک جو اس آیت میں مذکور ہے وہ

فہد دلالة بينة على شدة اكارهم لكونه كلام الله تعالى البالغ الى حد
الجرم بانه كلام غير الله

وكذا اطلاق النظر عليه قال تعالى ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ وخلاصته الاشكال الذي ورد عليه على تقدير ارجاع
لضمير الاول الى الشك اما لزوم الغاء القيد في الآية واما حمل قولهم

كل من كان في شك من شيء من القرآن فهو كافر (شمر کہا ہے) طلاق کیا گیا ہے اس پر حد اندھن ہ
یہ کام نہ کرنا ہے کہ ہم اس کی قسم کھاتے ہیں کہ ہمیں تم دیکھتے رہا نہیں قرآن
دیکھتے تو قرآن فرشتہ جبریل علیہ السلام کے منہ سے نکلا ہے۔ کسی شہ کا مشاعرہ مانیں
بہت سے لوگ یہ کہتے ہیں۔ اور نہ یہ کہ اس کا کام ہے۔ تو نہ ہی وہ میں جو
نہایت قبول کرتے ہیں یہ قرآن منزل من اللہ ہے۔ اس آیت میں غور کرنے سے معلوم
ہوتا ہے۔ کہ وہ لوگ اگر قرآن کے کلام الہی ہونے میں شک کنندہ ہاں معنی ہوتے کہ جو
شک کا معنی منطقی کرتے ہیں۔ "تو خداوند پاک تاکید میں یاد نہ فرماتا۔ پہلے کہ جمہ اسمیہ بیان
فرمایا دوم اے کوڑ کر کیا۔ سوم قسم ہاں بلاشبہ یہ اس پر دلالت کرتی ہے۔ کہ "نہ انکار قرآن
شریف کا کلام الہی ہو گے سے اس حد تک پہنچا ہے کہ انہوں نے یقین کر لیا ہے کہ یہ خدا کا
کلام ہے۔

اس طرح پر ظن کا بھی اسی خیال پر جو خلاف واقع ہو۔ اطلاق کیا ہوا ہے۔ دیکھتے
وہ آیت جس کا حاصل یہ ہے کہ وہ صرف ظن کی تابعداری کرتے ہیں اور وہ صرف جھوٹے
ظن غریبہ متراض نہ کہ وہ کلام اللہ ہے۔ کہ اگر پہلی ضمیر کو شک کی طرف بھیجیں گے تو یقید
کا لغو ہونا لازم آئے گا۔ یوں کہنا پڑے گا کہ یہ آیت جس کا معنی یہ ہے کہ وہ اعتقاد کر بیٹھے

ما قتلنا المسيح ابن مريم على خلاف الظاهر مع وجود ما يوجب حمله

على الظاهر فمن التزم الاول فقد لكافروان الثاني فقد تحاصر فايهما شاء
للمختار ثالث الانظار ان في هذا التوجيه تكلفاً بحيث لا يبادر الذهن الى
رجوع الضمير الى ما ادعى رجوعه اليه مع انتشار الضمير وذلك مخيل
بكمال فصاحة القرآن والرابع ان المعنى على هذا التقدير يزول الى انهم
يصدقون بمشكوكية قتله ولما كان الشك والمشكوكية متعديين لزم
كون التصديق متعلقاً بالشك الذي هو تصور سواء اريد بالشك مفهوم

میں کہ ہم نے مسیح کو قتل نہ کیا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس پر حد نہ ہو
و نہ ہی وہ میں جو کہ اس کا کام ہے۔ پہلے التزام کریں گے تو یہ کفر ہے۔ اگر وہ
میں تو اختیار میں گئے تو یہ نادانی ہے۔ اب ان دونوں میں سے جس کو چاہیں اختیار
کر لیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہ تو یہ تکلف نفس ہے کیونکہ جس کی طرف تم ضمیر کو راجع کرتے
ہو یہ رجوع۔ مرقبہ نہیں ہے۔ نیز اس قسم کے "ارجاع" سے انتشار ضرار لازم آتا ہے۔
قرآن شریف میں انتشار ضرار کا قائل ہونا یہ تو سبب عیب پذیر نص امت قرآن ہونا کا ہے۔
چنانچہ ظاہر ہے۔ ورنہ یہ سبب نہ ہوا تو ہمارا دعوی ثابت ہو۔ چونکہ بحث کہ جب
اس طرح پر ضمیر کا مرجع نہ جائے تو آیت کا معنی یہ ہوگا کہ اس کتاب میں اللہ کی مقبولیت
کے متعلق۔ اس پر تصدیق رکھتے ہیں اور شک مشکوہ یہ ہوگا کہ ایک ہی بات ہے تو تصدیق
کا شک سے قطع پکارا لازم آتا ہے۔ یہ شک جو ایک کا تصور ہے۔ اس کے غلط کا مفہوم
اسی شک سے مراد رکھ لیں یا جس پر وہ شک صادق آتا ہے۔ وہی مقصود رکھیں۔ اس سے کہ
شک کا معنی اور اس کا مصداق دونوں تصدیق ہیں۔ عامس سے کہ تصدیق علم یقینی جو مطلق

العوائی او مصداقه لان کلامہما تصور لامحالة وسواء ارید بالشد
الادراک الادعائی الذی ہومن جسس الادراک او الحالة ادرا
الادعائیہ التی ہی من لواحق الادراک وتعلقہ بالتصور مطلقا باطل
تقرر فی مقررہ ولكن تعلقہ بالشک حال کون التصدیق من جسس الاثر
الحش من تعلقہ بہ علی تقدیر کونہ من لواحقہ لانہ علی ہذا کہ
الشک معنویا والتصدیق ادراکاً وعلماً بہ وقد ثبت بالبرہان عدم
اتحاد العلم بمعنی الصورة العلمیہ بالمعلوم فلم اتحاد التصدد
والشک مع ابہا مبالغتان

درک و تصور کا قسم ہے۔ مقصود ہوا وہ حالت کہ حد درجہ کے پیدا ہوتی ہے۔
'اثر' کہتے ہیں۔ مطلوب ہو۔ لیکن تصدیق کا بہر حال تصور ثنی شک سے متعلق ہے۔
باطل ہے۔ چنانچہ یہ بات ثابت ہے۔ اس تصدیق کا شک سے اس صورت میں متعلق ہے۔
کہ تصدیق جس تصور سے اس میں بہت نش سے اس صورت سے کہ تصدیق کو معنی میں
میں وجہ یہ ہے کہ جب تصدیق کو تصور کا ہی قسم سمجھ کر شک سے متعلق ہوں میں تو شک معاد
ہو جائے گا اور پھر تصدیق کو بہ نسبت شک کے کم تر رو دینا پڑے گا۔ حالانکہ اصل سے ثابت
ہے۔ کہ علم تصور صورت علم ہے کے معنی سے معلوم کے ساتھ متحد ہوتا ہے۔ بعد از مراد یہ
تصدیق اور شک یک ہی بات ہو۔ حالانکہ یہ صریح قاطع ہے۔ کیونکہ غلط ہے کہ تصدیق و شک
'ہیں میں غیریت رکھتے ہیں۔

پانچویں بحث کہ شک اصطلاحی جب ہی متحقق ہوگا۔ کہ نسبت کے طرفین میں تردد ہو۔ ثنی یہ

ہے۔ مان کا مظلوم حاصل ہوتا ہے تو یوں ہوتا ہے کہ اس کی بہ نسبت اور نسبت۔ اس میں فرق ہے۔ جس صورت
موت علیہ کیا ہے۔ ۲۔ مخرج

لنظر الخامس ان الشک المصطلح عبارة عن التردد بين طرفي النسبة
الوجود والعدم علی التساوی ای ادراک النسبة مع تجویز طرفہا من
مرادعان باحد جانبہا فالمعنی الذی اراد الکائد من ان اهل الکتب
ممن یشکھم فی قتل عیسی قبل الایمان بموتہ الطبعی یرجع الی ان
شکھم فی قتله۔ حاصل من غیر اذعان بموتہ الطبعی لان من لوازم القلبیہ
لا یوجد التحد حين حدوث الفعل ولان الشک فی قتل شخص مع
ایمان بموتہ الطبعی مما یمستحیل ولا خفاء ابضا فی ان لقتله الشک
طرفین وجودہ وعدمہ فاذا کان مشکوکا یجب ان لا یدعی باحد جانبہ
مطلقا ولا ہما یندرج فی ذالک العجائب وظاہران الموت الطبعی یندرج
فی عدم الفعل اندراج الاخص تحت الاعم لشمولہ الحیوۃ والموت
یہا۔ یا ایہا۔ بیان دونوں میں سے کسی جانب کو ترجیح نہ ہو۔ بلکہ طرفین کی تجویز برابر ہو۔
اس قادیانی کی یہ تفسیر کہ اصل کتاب مشنویت قتل پر مسیح علیہ السلام کے قتل کرنے سے پہلے
میں رکھتے ہیں۔ اس طرف لڑائی ہوئی۔ اصل کتاب کا اس قسم کا شک نہیں اس کے ساتھ
وہ مسیح علیہ السلام کی طبعی موت پر یقین ہونا موجود تھا۔ کیونکہ قدم کے لازم سے ہے۔ کہ بعد
قدم پیدا ہونے کے زمانہ میں موجود نہ ہو، نیز جب ایک شخص کی طبعی موت پانچویں ہو۔ تو
اس کے مقتول ہوجانے میں شک کا ہونا محال ہے۔ نہ ہاں نہ ہے۔ کہ مسیح علیہ السلام کے
مقتول ہوجانے کے دو جانب ہیں۔ ایک یہ کہ قتل نہیں ہوا۔ دوم کہ قتل ہو گئے ہیں۔ یہی
بعد آپ کا قتل ہوجانا مشکوک ہے تو واجب ہوگا کہ اس پر کہ وہ قتل ہو گئے ہیں اور اس پر
کہ وہ قتل نہیں ہوئے۔ یقین ہو۔ اور نیز اس پر جو عدم انتہا مدرتی ہے۔

یقین نہ ہو لیکن یہ بات واضح ہے کہ طبعی موت عدم انتہا میں مندرج ہے ہاں یہ اندراج یہا

صفة في الموصوف بالانحصار الحقيقي فوجودها في الموصوف
انحصارها عن جميع ماعداه اوبالا لتحصار الاصافي فوجودها فيه وانما
عن بعض ماعداه فقط.

ومن المعلوم بالبدهة صدق المحصور فيه على محصوره
كلها وفي الایة انحصار اصافي لانحصار اهل الكتاب في الايمان بال
الى وصف الكفر دون سائر الاوصاف

فكون المراد من الایة سلب الكفر عن جميعهم وانما سلب

نسبی ہوا۔ پڑا ہے کہ جس میں کوئی چیز منحصر ہو وہ اس پر جو اس میں کچھ نہ ملے
صادق ثابت ہے۔ اب دیکھئے کہ آیت (جس کا مضمون یہ ہے کہ میں نے کوئی ایسا نہیں
کتاب میں سے گمراہ ایسا ہے کہ اس میں ال کتاب صفت ایمان میں منحصر کر دیا
ہیں۔ لیکن یہ انحصار صفت کفر کی طرف نسبت کر کے ہے نہ اور اوصاف کے لحاظ سے۔

پس مراد اس آیت صفت الکفر کا تمام اہل کتاب سے منسوب ہونا اور سب
سے صفت ایمان کا ثابت ہونا ہے۔ لاغیر اس سے صاف طور پر واضح دیا ہے۔
انحصار ضابطی ہے۔ کیونکہ اہل کتاب جو صفت ایمان میں منحصر کر دیئے گئے ہیں تو صفت یہ
صفت محض کی طرف نسبت کر کے اوصاف کے لحاظ سے ہذا مفاد آتی ہے۔ ہاں
کتاب ایمان میں نہ کفر میں منحصر ہوں گے اور صفات ان میں پاسے جائیں یا نہ۔ ہاں
اہل کتاب سے وصف کفر جو مقدم ہے منسوب کر دیا گیا۔ اس کا منافی ایمان ہے
کو ثابت کر دیا گیا۔ جب یہ سمجھ گئے کہ تمام اہل کتاب صفت ایمان میں منحصر ہوں گے
تو اسے کہ صفت ایمان تمام کتابوں پر صادق آتا ہے جیسا کہ کہہ دیا کہ یہ ایمان
اس پر ایمان ہے کہ اس سے یہ قضیہ موجود محصور کلیہ ہوا۔

لايمان لجميعهم كذا لك وحصرهم في ذلك استقصى بحسب صدق
الانحصار على الكتابي صدقاً كلياً بان يقال كل كتابي يؤمن به فهذه نصية
وجه محصوره كلية

فاذا حمل قوله تعالى عز وجل ﴿وَمَنْ مِنْ اهل الكتاب الا يؤمن﴾
”قبل موته“ على ماحمله في هذا التوجيه يكون معناه كل كتابي يؤمن
بمسكوكية قتله ^{الظلمة} قبل ان مات ومع قطع النظر عن لزوم حمل
مصارع على الماضي والاعراض عن مفاد النون الثقيلة من معنى
جب کہ ہم آیت مذکورہ سے وہ مراد کہ جس جو قادیانی بیان کرتے ہیں تو اس
تقدیر پر یہ معنی ہوگا کہ سب اہل کتاب مسیح ^{علیہ السلام} کے قتل کی مشنویت پر ن کے مرنے سے
پس ایمان لائیں گے۔ حالانکہ یہ معنی مردود ہے گو ہم اس سے قطع نظر کریں کہ اس طرز پر
میں مفاد مع کا ماضی پر محسوس کرنا زہمتا ہے۔ اس سے بھی دفع کر دیں کہ نون تاکیدیہ
معنی مستقبل کو پتا ہے مگر اور طرز پر جو اعتراض وارد ہوتا ہے وہ بضرورت قبول کریں گے وہ
یہ ہے کہ یہ حکم خاص انہی جن میں اہل کتاب کے سے ہے۔ جو مسیح ^{علیہ السلام} کے زمانہ وراثت کی
مرفوعیت سے پہلے موجود تھے لیکن یہ تو قاعدہ مذکورہ مسلمہ سے مخالف ہے کیونکہ قاعدہ سے
ارم آیا تھا کہ یہ حکم کل کتابوں کے واسطے ہے نہ بعض کے واسطے یہ ہو گئے کہ یہ عام اہل
کتاب کے لئے ہے یعنی جو آپ کے زمانہ میں آپ کی مرفوعیت سے پہلے موجود تھے درجو
اس کے بعد قیامت تک موجود ہوتے جائیں گے مگر اس سے تو یہ اور ہی محسوس ہوتا ہے
کہ اس کے کتاب یہ تجویز کرنا چاہئے گا کہ ایسا چیر جو موجود نہیں وہ موجود ہونے کی حالت
میں موجود ہو۔ ابی جب تم مسیح ^{علیہ السلام} کے مرنے کے قابل ہو اور وہ آیت کے معنی یہ
ہوے کہ مسیح ^{علیہ السلام} کے مرنے سے پہلے ہی تمام کتابی ایمان مانچکے ہیں تو صاف یہ مراد

وإذا بهما تثبت بالعقل وإن بكل منهما تدليل بالكشف والالهام فإن
 طوَلب بدليل يدل على صدق كشمه تبهت وتحير وتنكس أو هو مثل
 للمريض مرض الموت يس بحى فيرجى ولا ميت فيلقى أو تطير للنعمة
 إذا استطيعتبا عروا إذا استحتم بطائر فاقول بفصل الله تعالى أن المعنى
 الصحيح دلالة المذكورة الذي لا يرد عليه شيء من تلك الانظار هو أنهم
 قالوا أما يسعون بقتل المسيح بن مريم فردهم الله عروجل بأنهم «مقتبوه»
 ومصدقوه فكيف يصور تيقنهم بقتله لانه لا يد للعلم البقيى من مضائقه
 نفس الامرو اذ الله لو حده بمطابقة لم يتحقق التيقن بقتله فحكمهم بهذا
 ضرره ہے در کی نبی کے مثل نہیں ہے۔ خبر جو میں سو میں سم واس سے یہ فرض ہے۔
 ہاں ہم اب یہ بیات کریں گے کہ جس طرح اس پر کہ ہم اور سب وظیف آیت «وَمَا قَتَلُوا
 الْمَسِيحَ» سے سمجھتے ہیں اس طرز پر اعتراض مذکورہ میں سے ایک اعتراض بھی
 رد نہیں ہوتا۔ وہ یوں ہے کہ اہل کتاب نے کہا کہ ہم مسیح علیہ السلام کے مقتول ہو جانے پر
 یقین رکھتے ہیں سو اللہ عزوجل نے ان کی تردید فرمائی کہ انہوں نے مسیح علیہ السلام کو نہ قتل کیا
 ورنہ صلیب پر چڑھایا۔ پس کیونکر مسیح علیہ السلام کے قتل ہو جانے پر ان کو یقین نہ بیٹھا
 متصور ہے۔ اس لئے کہ علم یقینی کیسے تو یہ ضروری ہے کہ واقع سے مطابق ہو یا ہو سکتا ہے کہ
 واقع سے مختلف ہو اور پھر بھی یقینی ہو ہرگز نہیں ہوا ان کا یہ دعویٰ کہ ہم قتل کے بارے میں متیقن
 ہیں باوجود کہ رسائل ان کو یقین حاصل نہیں ہے «ما شبہ جمل مرگ» ہے کیونکہ جمل مرگ
 کا معنی یہی ہے کہ خلاف واقع ایک حکم لگایا جائے۔ پس وہ اس کے بارے میں شک میں مبتلا
 ہیں جتنی یہ حکم میں کہ وہ خلاف واقع ہے نہیں ان کو یقین حاصل بلکہ ظن اور جس مرگ
 کے ناجد رہیں وہ یہ ہے کہ انہوں نے مسیح علیہ السلام کو قتل نہیں کیا۔ یعنی قتل کا نہ پایا جانا یقین

اسحو من القطع وادعاء اليقين مع انتفاء العلم اليقيني به شبهة صرفه
 وجهل مركب يفسر بالحكم الغير المطابق الثابت في نفس الامر فهم في
 شك منه اى في حكم لم يطابق الواقع وليسوا على اليقين بل هم يتبعون
 الظن والجهل لمركب لانهم «مقتبوه» اى انتهى قتل انتفاء يقيني بان
 يكون قوله يقنا قيدا للشي لا للمسمى بل رفع الله الله به بالرفع اى
 ساقى القس وهو الرفع الحسمى دون الرفع الروحانى فانه لا ينافى القس
 بل يعامعه فى نفس الامر فى اعتقاد المخاطب «وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا»
 لا يعجزه شيء عن رفعه الطليق مع جسده «حكيمًا» فى صنع رفعه. و
 نے کہ یقین فی «ما» ن قید ہے نہ نفی «مقتبوه» ن «بل رفعه الله» بلکہ خداوند
 عزوجل نے مسیح علیہ السلام کو اپنی طرف انصاف سے نہیں وہ تھا یہ کہ وہ جس جسدہ میں قتل
 ہے۔ وہ کہ اس کا منافی نہیں یعنی رفع روحی، کیونکہ رفع روحانی، قدر متقاضی طب میں
 قتل کے ساتھ جمع ہوتا ہے «وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا» حکیمًا خداوند حق کی کونج الطليق کے
 جسدہ مرفوع کرنے سے کوئی چیز عاجز کرنے «ان نہیں» حکیمًا خداوند حکمت والا ہے۔
 رفع ہے «ما» میں نہیں وہی ایک بھی «ما» اہل لکنت الالیوم میں ہے «ما» اہل کتاب میں
 سے کہ کہ مسیح علیہ السلام پر ایمان لائیں کہ ان نے مر جانے سے پہلے ہی خود ایمان ل کے
 لئے نافع ہی ہو جیسا کہ حالت حیات میں یا نافع نہ ہو جیسا کہ مرگ کی حالت میں اور یہ
 ایمان کہ جو مرگ کی حالت میں نہیں وہ اس سے عام ہے۔ کہ مسیح علیہ السلام کے اترنے سے
 پہلے سو یاں کے اترنے کے بعد ہو پس اس معنی میں غور کر دو کہ اس میں بہر حال ایمان کی
 حفاظت ہے۔ دیکھو ایک تو صیغہ مضارع اپنے ہی معنی پر رہا۔ نون ثقیلہ جو مدخول کے
 متقابیرا جماع، است کرتا ہے۔ اپنی طو پر رہا اس معنی پر غرضات سابقہ میں

لیس احد من اهل الكتب الا لیؤمنن با ای عیسی قبل موته ای قبل موت عیسی سواء کان ایمانه نافعا له کلا یمان فی حالته غیر البأس اعم من ان یکون قبل نزول عیسی اوحی نزوله فهذا المعنى قد روعیت فيه صیلة المصارع والسنون النقیمة التى تدل عیسی استقبالية مدخولها بالاجماع من اهل اسفة ولم یرد علیه شیء من اسقوض. فاندى ذکرناه من المعنى هو المحکوم

سے کوئی اعتراض بھی وارد نہیں ہوتا۔ کما هو الصهر ما مت مل لصادق۔ لندہ من ہم نے بیان کیا ہے۔ اسی کو صحیح کہنا زب۔ اور اس کے برخلاف الہامات وکشف کو کھنڈروں پر دے، ورنہ لازم۔ یہی معنی تمام اشکالات کے دور کرنے کے لئے کافی ہے۔ اس پر ہاضور منصف مزاج ایمان لائے گا۔ گو کوئی بے انصاف اور بے علم جھگڑا اس سے انحراف کرے۔

عليه بالصحة الصافي عن شوائب الايرادات كاف لدفع الاشكالات يؤمن به المنصف المناظرون اعرض عنه الجاهل المجادل المكابر

ثم استدلل القاديانى بطريق الالزام على اهل الاسلام القائلين بحياة المسيح ^{عليه السلام} بان كل من يؤمن بوجود السموات يؤمن بتحريكها على الاستدارة. فلو كان ^{عليه السلام} على السماء للزم بتحريكها تحريكه فلم يتعين له جهة الفرق بل على هذا. قد يصير فوقا وقد يصير تحفا فلا يتعين له النزول ايضا. اذ النزول لا يكون الا من الفرق وايضا يلزم كونه فى الاضطراب وعدم القار دائما مادام هو فى السماء وهذا نوع من العذاب وجوابه ان جهة الفرق يطلق حقيقة على منتهى الخط الطرلاى من جانب راس الانسان بالطبع من محدب فلک الافلاك وجهة التحت على منتهى ذلك الخط ممائلى وجلبه من مركز العالم وهاتان المجهتان لا تبدلان عوض ويطلق الفرق والتحت على الحدود التى بين المركز وبين المحدب ايضا لكن اطلاقا اضافيا لاحقيقيا وكل من هذه الحدود المتوسطة يمكن اتصافه بكلا الوصفين من الفرقية والتحتية مثلا محدب فلک القمر منتصف بالفوقية بالاضافة الى مقعره وما عداله من الحدود المتقاربة الى مركز ومنتصف بالتحتية بالنسبة الى سائر الافلاك. فهذا الحد المعين فوق وتحت بالوجهين

والحاصل ان كل حد بين المركز وبين محدب فلک الاعلى فما كان منهما اقرب الى المركز وابتعد من المحدب فهو تحت وما بالعكس فهو فوق بخلاف المحققين فان ما يتصف منهما بالفوقية لا يمكن ان

يتصف بالتحية وما يتصف بالتحية لا يمكن اتصافه بالفوقية لان محدب
الفلك الاعلى محدب دائما ومركز العالم مركز دائما لا تغير ولا تبدل
فيهما. وعلى هذا يقال ان المسيح ^{عليه السلام} لما كان في السماء الثانية
فلرب في الله ابعد من المركز والقرب الى المحدب بالنسبة الى من هو
على وجه الارض. فيكون فرق من هم على الارض وان سلمنا تحركه
بتحريك السموات فلا يلزم عدم تعين جهة الفرق له ^{عليه السلام} مادام هو
في السماء متصف بالفوقية بالنسبة الى سكان الارض جميعا فاذا اراد الله
تعالى نزوله انتقل من مقره السماوي من محدب السماء الثانية بحيث
يتزايد البعد فيما بينه وبين محدب فللك الافلاك آنا فانا من البعد الذي
كان بينهما وتناقص كذلك البعد فيما بينه وبين مركز العالم من البعد
الذي كان حيث هو في مقره الى ان يصل الى سطح الارض. وانت تعلم
ان الحركة من المحدب الاعلى او مما يقرب الى جانب مركز العالم هو
النزول كما ان الحركة من جانب ذلك المركز الى جانب ذلك
المحدب هو العروج فلم يلزم من تحركه بتحرك السموات على
الاستدارة عدم تعين النزول له ^{عليه السلام} ايضا لم يلزم من تحركه بتحرك
السموات كونه مضطربا وفي نوع من العذاب الا ترى الى الذي ذهب اليه
اهل الهيئة اليوم من الافرنج ان الشمس في وسط الكواكب التي
تدور حولها وقانونا انها ليس لها حركة حول الارض بل لارض حركة
حولها وان الارض احدى السيارات عندهم التي منها عطاردة والزهرة
والارض والمريخ. وقال بعضهم ان الارض هي التي تتحرك هذه

الحركة السريعة اليومية من المغرب الى المشرق وبسببها ترى
الكواكب طالعة وغاربة. لانها اذا تحركت كذلك وكانت الكواكب
ساكنة او متحركة الى تلك الجهة ايضا لكن بحركته ابطاء من حركتها
ظهر لنا في كل ساعة من الكواكب ما كانت محتجبة بحجب الارض في
جانب المشرق واحتجبت عنا بعد بنها في جانب المغرب ما كانت
ظاهرة لا فيحبل ان الارض ساكنة وان الكواكب هي متحركة ساكنة
الحركة السريعة الى خلاف الجهة التي تتحرك الارض ايها كذا سحبل
ان القبة الجارية في الماء ساكنة مع كون الماء متحركا الى خلاف
جهة السفينة وهذا القول وان كان مردودا بان الارض ذات ميل
مستقيم طبع كما يظهر من اجزائها المنفصلة فيمتنع ان تتحرك على
الاستدارة وبانها لو كانت كذلك لما وصلت الطيور الى جهة المشرق
عند طيرانها من المغرب الى المشرق. وان كانت المسافة التي بين ميل
مسير الطيور وبين انتهاء مسافة قليلة لا بعد مضي اكثر من يوم وليلة
وبانه على هذا كان يجب ان يتغير جميع ما في الجوف من الطيور متحركا
الى جانب المغرب سواء كان ذلك لطائر متحرك بحركة نفسه الارادية
الى المشرق او المغرب. وذلك بطوء سير الطيور وسرعة حركة الارض
وبوجوه اخرى تركنا ذكرها. ويقولون تعالى شاهدوا التي في الارض
رواسي ان تمدنكم ^{عليه السلام} ويقولون الكريم ^{عليه السلام} من جعل الارض مورا وحل
حلالها انهارا وحل لها رواسي ^{عليه السلام} فمع بطلان هذا القول بقولهم مع
كونهم عقلاء لم يجزوا بطلان مذهبه هذا بظهور استلزامه عذاب من هو

على الأرض ولم يورد عليهم احد ممن يخالفهم من المسلمين وسائر اهل
المعقول هذا الايراد نعم اوهام العامة الجهلة الذين لاحظ لهم من العلوم
العقيدية تتوكل بامثال هذا وكل هذا على تقدير تسليم حركة فللك
الافلاك على الاستدارة ثم بتسليم حركة سائر الافلاك بتحريكه اياها
ولذا ان نمنع حركة فللك الافلاك المعبر بالعرش في لسان الشرع على
الاستدارة لانه لم يوجد في الشرع دليل قطعي يوجب الظن بذلك فضلا
عن ان يوجب العلم القطعي كيف ولم يثبت ذلك في غير قوى ولا
صعيف ان العرش يتحرك على الاستدارة. ويحرك ماتحته من الافلاك
بن لدنيت في اخبار صحيحة ان له قوائم. وهذا بظاهره يابى ان يكون
لفلك الذي يصفوه على ما يصفوه ولا يابى ما صح انه مقبب كل حليمه
وقد ورد انه يحمل بيوم العرش اربعة من الملائكة وثمانية منهم يوم
القيامة قال عروجل «ويحمل عرس ربك فوقهم يومئذ ثمانية» اي يوم
القيامة وعلى هذا كيف المستقيم كون الفلك متحركا بالحركة
المستديرة وما ورد في القرآن اما هوسير الكواكب كما قال
تعالى «لا تمشي الشمس يعني لها ن تدرك القمر ولا تبيل ساقى النهار» وكثر
في فلك يسبحون «وقل كثر بحرى الى اجل مسمى» وقال ما اعظم
شده «فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس» وفسر بالنجوم الخمسة زحل
ولمشترى والمريخ والزهرة وعطارد ولئن سلم كون ذلك الفلك
متحركا فلاسلم انه يرم بتحركه تحرك سائر الافلاك لان الشرع لم
يورد بالفلك الافلاك فيما بينها بل ورد على انفصالها كما يظهر لمن تتبع

لا حديث ولم يثبت كونها كروية بل ورد ان الأرض بالنسبة الى السماء
دنيا كحلقة في فلاة وهكذا السماء الدنيا بالنسبة الى السماء الثنية
لدنية بالنسبة الى الثالثة وهكذا والكل من الكرسي وما تحته بالنسبة
الى العرش كحلقة في فلاة وظاهر انها لو كانت كروية لما صح هذا
تمثيل واذا لم يثبت كروية الافلاك لم يثبت حركتها على الاستدارة
لذلك يثبت الاتصال فيما بين الافلاك فمع تسليم تحرك فللك
الافلاك لا يلزم تحرك ماتحته من الافلاك بل عرفت ان نفس حركة
لفلك الاعلى ايضا لم تثبت فلم يرد ما رعمه المستدل بطريق الالتزام
بعدد الملاوهم العامة. وحاصل كلامنا هذا كله ورود منوع متعاقبة مترتبة
على استدلاله باننا لاسلم كون الفلك لاعلى متحركا وليس سلم
فلاسلم انه متحرك على الاستدارة وليس سماه فلاسلم ان يتحركه
يرم تحرك باقي الافلاك لتوقفه على اتصالها ولا اتصال فلايرم
تحركها حتى يتحقق مرعومه ولئن سلم كان ذلك للروم المحدورات
الثبت من عدم تعيين جهة الفوق له وعدمه تعيين السور له وكونه في اعدب
الدائمي مسوع مطوب ديله داسي له ذلك وقد عرفته مفصلا وتام في
بالنظر الصائب ليظهر لك مبلغ انكشافه في علم الهيئة وحركه في
القواعد الهندسية يكشف لك حقيقة دعواه من المحددية والمحدثية
وتقوله المقترى من المسيحية

واستدل القادیانی علی موت عیسیٰ علیہ السلام بقولہ تعالیٰ ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُ جَسَدًا لَا يَكُلُّونَ الصُّعْمَ وَمَا كَانُوا جُلُوسًا﴾ وتهدیب اسے کہ وہ اسے لو کہانہ مسیح حیافی السماء لزم كونه جسدا لا یاكل الطعام وكونه خالداً ولقد نفی اللہ تعالیٰ ذاك فان مفاد الاية سلب کلی ای لاشی من المرسل به جسد لا یاكل ولا احد منهم بخالده ومن المقرر ان تحقق الحکمة الشخص منافی للسلب الكلی والدلیل علی كون المفاد سلباً کلیاً قوله تبارك وتعالى ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِإِبْرَاهِيمَ قَبْلَكَ الْخُلْدَ إِذْ أَمَرْتَهُ أَن مَقِّمْ لِحَدُودِكَ﴾ فانه صریح فی السلب الكلی فاذا ثبت الرفع والسلب كذا بالنص ارتفع الحكم الشخص المستلزم للايجاب الجرنی المنافی لذلك السلب المدلول بالنص فان احد المتناقضین لا یجامع التقیض الاخر كما لا یرتفع معه وهذا بدیهی

اقول بتوفیقہ تعالیٰ ان فی قوله تعالیٰ ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُ جَسَدًا﴾ سجۃ اسے ورد النفی علی الجعل المؤلف المتحلل بین المفعولین ومفعولہ الثاني

قادیانی اپنے استدلال فاسد میں اس آیت کو موت عیسیٰ علیہ السلام میں بھی دیش کرتا ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ نہیں بنایا تم نے پیغمبروں کو کہ وہ کھانے پینے کی طرف متوجہ ہوں اور نہ ہمیشہ رہنے والے۔ لیکن ہم پہلے اس استدلال کی اصلاح کریں گے اور پھر جواب دیں گے۔ استدلال قادیانی کا یہ ہے کہ اگر مسیح علیہ السلام کو آسمان پر زندہ بھی مان لیا جائے تو با ضرورت کہنا پڑے گا

الجواب آیت مذکورہ میں جو حرف فی (ما) کا وارد ہوتا ہے وہ جمل سبط پر وارد نہیں ہوتا جمل

المجعل الیہ هو قوله ﴿جَسَدًا لَا يَكُلُّونَ﴾ الخ الخ فمدخول النفی هو الجعل المقید بهذه القيود وظاهر ان المقید ولو بالف قید لا یتصور تحققہ الا بتحقیق کل من تلك القيود والقيود التي ههنا هي تالیف الجعل وكون المجعل الیہ جسدا مع تقيده بعدم اكل الطعام فلا بد تحقق هذا المقيد من تحقق تلك القيود الثلاثة بخلاف الانتفاء فانه متصور بانتفاء جزء ای جزء كان ولا يتوقف علی انتفاء جميع الاجزاء فيستغنی ذلك المدخول للنفی بوقوع غير الجعل موقعه وبانتفاء تالیفه بان يتحقق الجعل المفرد باحد المفعولین۔ اما بالاول فقط۔ واما بالثاني فبحسب ویرفع خصوص المجعل الیہ ووضع امر آخر فی محله وبانتفاء قید عدم الاكل ولو سلم تحقق کل قید ماعدا فرض انتفائه وبانتفاء مجموع القيود وبمعنی التفاء کل قید وبانتفاء المقید اعنی ان ما مع تسبیح مفعول بسرھا فهذه المواد مؤلف پر ہے جس کے لوازم سے ہے کہ وہ دو مفعولوں کے درمیان پایا جائے۔ ایک کا نام مجعل دوسرا کا نام مجعل الیہ۔ دیکھو اس آیت میں انبیاء علیہم السلام مجعل اور جسد مجعل الیہ۔ جو غیر طعام کے فاسد ہو جاتے۔ پس یہاں پر ٹی یہ جمل اور مانے پر راہولی جو مقید ہے۔ اور مدعی ہے۔ مقید اس کے ساتھ مزارقیدیں لگی ہوں نہیں پایا جا تا جب تک کل قیود نہ پائے جائیں۔ اب یہاں میں قیدیں ہیں ایک جمل مرکب ہونا، دوم جسد کا مجعل الیہ ہونا، سوم عدم الاكل کی قید۔ لہذا یہ جمل مقید پر اس قیود جب ہی موجود ہوگا کہ سب قیود پائے جائیں امتدادی مرکب چیز کا معدوم ہونا اس کے تمام اجزاء کے نابود ہونے پر موقوف نہیں بلکہ اس میں اگر ایک چیز بھی نابود ہو جائے تو اس چیز کا عدم پایا جائے گا۔ اس سے یہ بھی سمجھا ہوگا کہ بجائے جمل مؤلف کے جو مقید ہے اگر اور ہی چیز

مع قید اللادوام فی ماعدا الاول والخامس اومع قید اللاصورة فی ماعدا الاول فقط علی رأى اوفی ماعدا الخامس ایضا کما علی رأى آخر وان لم یکن بعض لتراکیب منها متعارفا ولا یعتبر قید اللاصورة ولا قید اللادوام الاول والخامس بل یدهی البطلان بوجود نقیض کل منهما وهو امکان عدم الاکل للاول واطلاقه لل خامس وكذا الثاني والسادس لعدم مدخلية وصف الرسالة فی ضرورة الاکل اودوامه کما لامدخل فیهما لمعنون ذلك الوصف وكذا لا تكون ضرورة بحسب الوقت مطلقا لا بحسب وقت ما ولا بحسب وقت معین لان غاية الامر ان یکون الاکل ضروريا بشرط الجوع والجوع لمالم یکن واجبا فی وقت مالم یکن المشروط به ضروريا فی وقت ما کما صرح به فی کتب المنطق من الکتابه لیست بضرورية فی

انقضاء پیا جائے گا۔ اسی طرح پروانہ کی نقیض مطلقہ عامہ متحقق ہے۔ چنانچہ ہمہ ایں۔ بعض اوقات میں رسول طعام نہیں کھتے۔ اس میں مطلقہ عامہ کو کون باطل کر سکتا ہے۔ یہ صریح صادق ہے اس لئے دائرہ کاذب ہو نہیں سکتا۔ دوسری جہت میں غیضین زمزم کا جیسا کہ نذرانہ یہاں دوسرا درجہ باطل ہے۔ اس واسطے کہ وصف رسالت ہر ضرورت یادوم اکل کو نہیں چاہتا۔ علی ہذا اقلیاس کل العدم رسوں میں مطلق وقت میں کوئی وقت ہواور خاص آیت میں ضروری اثبات نہیں۔ آخر میں تو کہو کہ اکل طعام بشرطیکہ بھوک متحقق ہو ضروری ہے اور حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ بھوک خود ضروری دوا نہیں پھر طعام کا کھنا جو اس کا مشروط ہے وہ کیسے ضروری ہوگا۔ کیا دیکھتے نہیں۔ حسب امیں کہ زید لکلیاس لکھنے کی حالت میں متحرک ہیں اس میں لکھنا چاہئے خود ہی وقت میں ضروری اثبات نہیں تو جسکے لئے یہ شرط ہے وہ جس کی کتابت کے وقت ضروری نہیں۔ وہ یہ ہے کہ کتابت

من من الاحیان لما ظنک بالمشروط بها والضرورة بشرط الشئ غیر ضرورة فی وقت ذلك الشئ والاول لا یستلزم الثاني کما فی تحریک اصابع بشرط الکتابه فان التحریک بشرط ضروری ولس فی وقت ضروری فکذلك ضرورة الاکل بشرط الجوع امر وصورته فی وقت لجوع امر آخر لاتلزم بينهما فضلا عن الاتحاد فاذا لم یکن الاکل ضروری فی وقت مالم تکن القضية وقتية مطلقة ولا منتشرة مطلقة فہم یکن وقتية ولا منتشرة لاستیجاب استواء الاعم استواء الاخص وكون الاکل ضروريا بشرط الجوع لا یقتضی ان تكون القضية مشروطة ایضا اذ

پروانہ کی وقت ضروری نہیں۔ اور کمالہ اوقات وہ وقت مگر جس میں کتابت متحقق ہے۔ اس میں جب آپ ہی اس وقت میں ضروری نہیں تو لکھوں کا ہونا کتابت کے وقت کب ضروری ہوگا، ویسے تھا کہ بھوک الجوع ضروری ہے مگر جوع کے وقت میں ضروری نہیں۔ چنانچہ ابھی ہم بیان کرتے ہیں۔ شاید کہو گے کہ جب مالم کہ طعام کا کھنا بشرطیکہ بھوک مگر ضروری ہے تو قضیہ مشروط صادق آئے گا (کہ ہر رسوں کیلئے شرط الجوع اکل طعام ضروری ہے) حالانکہ تم دھڑلے ہو کہ مشروط ہر ضرورت نہیں آتا۔ سبب یہ ہے کہ یہ مشروط نہیں بن سکتا، کیا معلوم نہیں کہ مشروط میں یہ بات لازمی ہے کہ ضرورت بشرط اسی عنوان اور وصف کے جو جسکے ذریعہ سے موصوف پر قسم لگایا گیا ہو اور ہر ہے کہ قضیہ مذکورہ میں وصف اور عنوان رسوں کا حفظ ہے نہ بھوک کا۔ پس مشروط کیسے بن سکتا ہے بنا بریں ماننا پڑے گا کہ قضیہ مذکورہ مطلقہ یا ممکنہ عامہ ہے خواہ دوام یا ضرورت کی قید لگائیں یا نہ۔ ہاں مطلقہ اور ممکنہ عامہ اس آیت سے مستفاد ہے جسکا مضمون یہ ہے (کہ یا رسول اکرم آپ سے پہلے جتنے رسول تھے وہ طعام کھاتے تھے ہاں میں چلتے پھرتے بھی تھے) کیونکہ

المشروطة ما يوجد فيه الضرورة بشرط الوصف العوائى لا بشروط وصف كان ومن الظاهر ان الوصف العوائى فى القضية انما هو وصف الرسالة دون وصف الجوع فلم يبق الا ان يكون بالاطلاق او الامكان فيدل لادوار الضرورة او بدونه والاول من كل منهما معين بدليل تعالى وهو انفس قلبك من الترسين لانهم لياكون نصدده في الاستباق فيكون وجودية احد جزئها ثابت بهذه الاية وثانيهما من البيان وهي ان كانت مستمرة لما عداها لا كها... لكونها احد

اس آیت کا حاصل یہی ہے کہ رسول کسی نہ کسی زمانہ میں کھاتے اور پازاروں میں پھرتے تھے یہ وقت میں پس جیسا کہ ہر وقت میں چلتے پھرتے نہیں تھے اور منافقہ سے یہاں عدم کھانے کا ثابت ہوتا ہے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ کسی قید کا میں سے یہ قضیہ جو یہاں یہاں پہلی قرآنیت سے دور ہے۔ اس میں اور اس کی تردید کا دوام کا مفہوم ہمارے سابق تقریر سے پائیدار ہے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ سب اس کے یہاں مقید اور خاص چیز سے ضروریہ وغیرہ نہیں ہیں بلکہ یہ خاص ہے اور خاص زیادہ تر قابل قیاس ہوتا ہے وہ جو یہی مقید ہے کہ اس وقت تک وہ جزاء کے ترقیہ نہ میں سے پھر ایک شخص کے کہ وہ اس سے مقید ہے جو اس کے یہاں نہیں۔ درمیان ہر رسوں بعض اوقات میں خدا کے تائب اور کوئی رسوں بعض اوقات میں طعام نہیں ہوتا اب غور سے کیجئے کہ یہ قضیہ ہرگز مقید اسدی سے محاش نہیں رہتا یہاں یہ قضیہ (کہ جس سے بعض اوقات میں طعام کھاتے تھے اور بعض اوقات میں نہیں کھاتے تھے) صادق ہے اور جو ہم نے قبل اس کے بیان کیا ہے کہ بھوک ضروری ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ درونی اور بیرونی اسباب کے سبب سے اجزاء کیسے ہیں اور ان اجزاء کے

احق بالاعتبار ویجعل الی قولنا کل رسول یاکل الطعام بالفعل ولاشی من الرسول یاکل الطعام بالفعل وهذه القضية لاتناقض مذهب الیہ الاملا میون لانه یصدق قولنا المسیح ابن مریم اکل للطعام بالفعل وليس یاکل بالفعل وماقررنا قبل من ان الجوع ليس بضروری لان الجوع حین الباطن واقضاء الطیبه بدل ما یحلل منه وذلك فرع لحل ولا ریب فی تنوع مراتب التحلل باختلاف الاسباب الداخلیة والخرجیة ولا تحدید لمراتبه. فالتحلل الی فی مرتبة ناقصة غیر التحلل الی فوقه یجوز سلب کل منهما عن الآخر. وكذلك یقال فی جمیع مراتب عینہا فهو مسلوبہ عما تحتها وعما فوقها من المراتب وهذا مسلوب عن عینہا فہو حکم اجمال علی کل مرتبة بامکان سلبها عن جمیع المراتب الاخر كما مکان سلب المراتب الاخر عن تلك المرتبة وهذا فرع امکان السلب فی نفس الامراذ سلب مرتبة معينة فی مرتبة اخرى سلب مقید. والسلب فی نفس الامراعم من ان یکون ذلك السلب مقیدا بكونه فی مرتبة اخرى اولا سلب مطلق ولا ریب فی ان امکان المقید فرع مکان لمطلق ومتاخر عنه واذا کان الامر كذلك امکان سلب التحلل راسا.

فامکن انتفاء الجوع اصلا مع بقاء الشخص بل حکم اللہ تعالیٰ بتحقیق انتفاء الجوع فی القران ولم یکف بمحض مکانہ وقال رعر من فائل محاطا لادم ^{سبح} فان لک لا نخوع فیہ ولا تغریہ ونک لا نطعموا فیہا ولا نضحی ^{سبح} وليس ذلك الا لعدم التحلل كما ان عدم الضحی لعدم الشمس وحمله علی عد دوام الجوع او علی عدم استعدادہ

غیر صحیح والاصح حمل جميع الافعال المدخولة بحرف النہی علی نفس دوامها اوعدم اشتدادها وامثال هذا لاتصح ولا تستقيم الوجود ضرورة داعية وای ضرورة احوال الی صرف اللفظ عن الظاهر وحمله علی غیر الظاهر بحيث لاينتقل الیه الدهن اصلا. والتمسک علی وجود تلك لضرورة بقوله: **وَوَقْتُ يَادَهُ سَكُنْ نَبْ وَرُوْخَكِ الْجَنَّةُ وَكَلَامُهَا** رعداً حيث شئتُما ولا تقرب هذه الشجرة فتكونا من الظلمين غير مستقيم وان اطلاق الاكل وابعاده لهما لا يقتضي الجوع اذ كما ان الفواكه فی سبيلها لا توكل الا للحصول اللذة لالدفع الجوع كذا طعام الجنة والافتقار اليه للحصول بدن تتحلل ودفع الجوع بن لا جوع ولا تحلل واما يكون شده گئی سوئی کے قائم مقام ہوئے کو ہلک کہتے ہیں جس کی یہ کہنا متحقق ہوگا تو موت بھی متحقق ہوگی۔ پھر مدعی ہے کہ تحمل یعنی کے سبب مختلف ہوں گے تو بالضرورت حمل کے درجے بھی مختلف ہو جائیں گے۔ مگر یہ بھی ظاہر ہے کہ تحمل کے درجے بے شمار ہیں جس بنا پر کہ کہیں دلی روکیں اعلیٰ سے ہر ایک درجے سے سبب یا بنا سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ فی تحمل اعلیٰ نہیں ہے اور اعلیٰ الی کہیں۔ غرض کہ جس مرتبہ درجہ کو مد نظر رکھیں اس سے جراثی ہے یا اعلیٰ اسے اس درجہ معینہ سے سلوب کرنا جائز ہے۔ ویسے ہی ان دووں کو اس معین درجہ سے رفع کر سکتے ہیں تو گویہ ہمارے حکم لگایا گیا ہے کہ ہر درجہ کا اپنے ماسوا سب درجات سے سلوب ہونا ممکن ہے جیسا کہ باقی درجات کا سلب اس درجہ سے ممکن ہے۔ اب واضح ہو گیا کہ یہ سب عقیدہ ہے جب یہ ممکن ہوا تو صاف ثابت ہوا کہ واقع میں بھی سب ممکن ہے کیونکہ وہ مضق ہے درمقید ہر مکان مطلق سے ممکن نہیں ہو سکتا۔

اکلہ للحصول اللذة فقط فان لم تقع بما قلنا قطاع التيسير و لوجير وكيف لامع انه قد تاكد وتايد بما صح ان فی الجنة بابا. يقال له الريان من دخل شرب ومن شرب لا يظماً ابداً ولا فرق بين الجوع والظماً فلما لا امساع في عدم التعطش لا امساع في عدم الجوع ولا يرد علی مقاب من انه اذا امكن سلب التحلل امكن انتفاء الجوع انه احتجاج بلا دليل اذ انتفاء العلة لا يستلزم انتفاء المعلول. بدليل ما تقرر عند الاصوليين من جواز تعدد العلل علی معلول واحد فلا يلزم انتفاء المعلول بانتفاء واحد منها لجواز تحقيقه بتحقيق علة اخرى منها كعدم صحة الاحتجاج علی الحكم. بان ريد الم يموت بانتفاء واحد من علل الموت كما يقال لانه لم يسقط من اعلی الجبل فهذا الاستدلال غير صحيح د الموت كما يتحقق بالسقوط من اعلی الجبل كذلك به عن اعلی سطح البيت ومن فوق الشجرة الطويلة وبضرب من السيف والحجر وامثاله وبمحو مراض يستصعب احصائها فبانتفاء واحد منها. كيف يجزم بانتفاء الموت اصلاً لا مكان تحقيقه بتحقيق واحد آخر من تلك الانواع وعدم وروده. لان التحقيق ان المعلول اذا انحصر فی العلة وتكون العلة لازمة له وهي مفسرة فی كتب القوم بمالولاه لا مضع الحكم المعلول فانتهى ها يستلزم انتفاء المعلول اذ لا يتصور تعدد العلل بهذا المعنى حتى يمكن عند انتفاء احدها ثبوته باخرى منها فاذا لم يجز تعدد العلة وانحصر المعلول الواحد فی العلة الواحدة اللازمة له فلو تحقق المعلول مع ارتفاع العلة بهد

المعنى لزم تحقق المعلوم بدون اللارم فالاستدلال على عدم المعقول بانتفاء العلة بهذا المعنى استدلال بانتفاء اللارم على انتفاء المعلوم ولا ريب في صحته والتحليل بالنسبة الى الجوع كذلك لانه المتوقف عليه الجوع بمعنى لولاه لامتنع لا بمعنى الامر المصحح لدخول الفاء فيصح الاستدلال على امكان انتفاء الجوع بامكان انتفاء التحلل نعم الجوع علة للاكل بالمعنى الاخير ولذا لا يلزم من انتفاء الجوع انتفاء الاكل لجوار تحققه بدونه بعلة غير الجوع كما استحصال اللذة وقصد علاج ونحوه. وهذا واضح على من له ادنى تأمل

﴿وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝﴾

ناقل الايات والاحاديث والتفسير والفقه والعبارات

انقاصى غلام گیلانی الحنفی الفجائی

ثم جهر جهی ثم الشمس آہادی عفی عنہ



حضرت غلام

قاصی غلام آرتانی حنفی جزائری

○ حالات زندگی

○ رذقادیانیٹ

حالات زندگی :

حضرت علامہ غلام گیلانی دمتہ اللہ علیہ کے برادر اصغر حضرت علامہ قاضی محمد مد مرید بن قاضی نادر دین بن قاضی جنگ ماز قدس سرہم تقریباً ۱۸۷۱ء میں علاقہ چمچہ کے مشہور قسے شمس آباد میں پیدا ہوئے۔

حضرت علامہ قاضی محمد حاتم محمد ربانی قدس سرہ نے ابتدائی تعلیم اپنے والد مرحوم سے حاصل کی اور پھر ای دور کی علاقائی درس گاہوں میں تفصیل علم کے بعد یوپی دارالخ کی اور مدرسہ عالیہ رامپور کے جلیل القدر استادہ سے علم کی تکمیل کی۔ ان استادہ میں حضرت علامہ فضل حق رامپوری، مولانا ابو طیب کی اور مولانا منور علی شامل تھے۔

سند فراغت کے بعد آپ اپنے برادر اکبر علامہ قاضی غلام گیلانی قدس سرہ کے ہمراہ ڈھاکہ تشریف لے گئے۔ وہاں آپ ایک اسلامیہ کالج میں عربی لیکچرار کی حیثیت سے بارہ سال تک تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔

آپ حضرت پیر مہر علی شاہ گولڑوی قدس سرہ کے مرید خاص تھے۔ قبلہ پیر صاحب نے آپ کو متعدد اور ادنیٰ نف کی اجازت عطا فرمائی درمستند یہ چشتیہ میں جازت و خلافت کی سعادت سے بھی سرفراز فرمایا۔ نکال میں دس پندرہ سال سے علم میں وعظ و ہدایت میں اتنے مشہور ہوئے کہ "مولانا بوجانی" کے نام سے معروف ہو گئے۔ آپ کی دعوت و رشد و ہدایت کی بدولت ہزاروں لوگوں نے آپ کے دست مبارک پر بیعت توہ کی اور نئی غیر مسلم خاندان مشرف بہ اسلام ہوئے۔

آپ فہم کلمہ، کشادہ دل، مہمان نواز اور نہایت خلص تھے۔ آپ کا دسترخون بہت وسیع ہوتا تھا۔ دس بیس آدمی اکثر اوقات آپ کے کھانے میں شریک ہوتے۔ آپ کا حلقہ

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العليم الحكيم

مرزا غلام احمد قادیانی کا مدت دراز سے یہ دعویٰ تھا کہ چوں کہ میں محدث یعنی نبی ہوں۔ مجھ والہ تعالیٰ نے تقریر و تحریر کی معجز عنایت کی ہے کہ کل روئے زمین سے فصحاء و بلغاء اس سے عاجز ہیں۔ مرزا نے بہت رسالے اور ایک آدھ دیوان عربی و فارسی بھی کتاب بکریس عالم علم دار نے اس کی طرف بھی توجہ نہ کی۔ مگر مرزا نے دیکھ چوں کہ اس کے علم کی انہیں اور اسے اتنا ہی بڑے زور و شور سے ہار مار کر کہتے ہیں کہ اس کی مثل ملتی اور شاہراہ فصیح و بلیغ و خود ان کوئی آج کل موجود نہیں۔

لہذا قدرے بمثال ہمشقہ نمونہ خروارے اس کی غلطیاں اس کی کتاب "اعجاز المسیح" سے لگتا ہوں۔ لفظ قول و بولہ التوفیق معہ التوفیق۔ قادیانی کے "عجاز المسیح" کے "اول صفحہ" پر لکھا ہے۔ (۱) املی سبعین یوما من شهر الصیام اقول رمضان شریف تو ستوں (۷۰) کا نہیں ہوتا در بر تقدیر تاویل خود نہ ہوگا ایہام معنی غیر مراد سے جو منافی ہے فصاحت و بلاغت کو اس صفحہ میں ہے۔ (۲) وکان من الہمحرقة ۸۳ اوس شہ ۱۷ صاری۔ ۲۰ فردی ۱۹۰۱ء۔

اقول۔ بے ربط عبارت اور خلاف محاورہ عرب کے ہے۔ اسی صفحہ میں ہے۔

(۳) مقام الطبع قادیان ضلع گورداسپور۔

اقول ضلع گورداسپور بھی خلاف محاورہ ہے۔ نہ صرف اسی وجہ سے کہ یہ گورداسپور کے (غورداسپور) یا جورداسپور چاہیے تھا۔ بلکہ من جهة التركيب والاعراب بھی۔ اسی

صفحہ ۱۱۳ ہے (۴) باہتہ مراعلیم فضل دین۔

اقول بعد اتریب فضل الدین چاہے۔

قال ص ۲ کدست غاب صدرہ اوکیل اقل بدردہ۔

اقول یہ عبارت مقامات حریری کے ص ۱۲۳ سے ماخوذ ہے۔

قال ص ۲ اوجلت راحتها من بخل المربة۔

اقول ظاہر ہے کہ من صلہ حلت کا خلاف مقصود ہونے کی وجہ سے نہیں ہو سکتا۔ اور

تعبیر یہ موہم ہے۔ معنی غیر مرد کی طرف اس لئے یہاں لام کا نکل تھا۔

قال كاحياء الم ابل للسنة الجماد۔

اقول یہ بھی مقامات حریری کے ص ۱۲۴ سے ماخوذ ہے۔ معبرما۔

قال وعاد جرها و سبرها

اقول یہ مثل مشہور ہے۔

قال ص ۳ من کل نوع الحناح۔

اقول کل کا معرفہ پر حد جز کا فائدہ دیتا ہے۔ جو یہاں پر مقصود نہیں۔ اس لئے نوع

لمتناج چاہئے تھا۔

قال ص ۳ کل امرهم علی التقوی

اقول یہاں بھی کل مجموعی غلاف مراد ہے اس لئے کل امرلہم چاہئے۔

قال فلا ایمان له او یضع ایمانه۔

اقول لفظ ایمان کا کثرت استعمال مستکرہ ہے۔

قال ص ۷ والفرق بین روض القدس وحضراء الدمن

اقول یہ عبارت مقامات حریری کے۔

قال كالربع الدی بمطر فی اسه

اقول یہ بھی حریری کے۔

قال وعدی شہادات من ربی لقوم مستقرین و حد کوحہ الصادقین

اقول "ووحہ" مطب سے شہادت پر "ویدو وعدی" وجہ ہوا اور یہ خلاف محاورہ محققین

تے ہوئے حد جز "ت" اور جز پر عند میں آتا۔

قال ما قبل من لبحل والاسکمار

اقول "من" کا علم یہاں پر "تھا" ثابت ہے۔ تعذیب نہیں ہو سکتا اور ہی مستفاد من

الحرف ہے۔ "یاف" اور "ی" اور "ی" محل میں نہ ہوا چاہئے۔

قال ص ۸ حتی اتخذ الخفافیش وکر الجنابہم

اقول "ت" یہاں تک کہ چکا اڑاں نے نہیں سے اس کو شیانہ بنایا۔

جنابہم پر انہوں نے ان حد تک اور وکر اور انہوں کو۔ اتحاد پوں کہ

بفسہ متعدی الی السفعویں سے مذا لام کا فتنہ ہے۔ اور "تقدیر" متعدی

عانی "ن" بے وجہ ہے۔ تیسرا جناب اور وکر کا لحاظ مائل یعنی قولہم وفضہم

و عنابہم سے نہیں ہونا چاہئے۔

قال ص ۹ واعطی مانو لغودہ۔

اقول اس کا یہاں استعمال "ع" کے لئے کاربہ "ت" سے نہ مانو لغودہ پائے

تھا

قال ص ۹ "ت" ہے۔

اقول مشترک ہے۔

قال ص ۹ واكفروه مع مریدیه واعوانه و برن الله كثيرا من الای فما بعد
اقول واسئل الله كثيرا فكل من كمل في كونه في نفس چ ہے۔

قال ص ۱ وقدما حب الصلوات على حب الصورة

اقول "حریری" کے پہلے مقالہ سے ماخوذ ہے۔ بتغیر ما۔

قال ص ۱۳ بل یریدون ان یسفکوا قائلہ۔

اقول ان یسفکوا دم قائلہ چ ہے۔ لایقال سفکم یدابل دمہ

قال ولما جاء هم امام بما لا تهری الفسهم

اقول قرآن کا سرتہ ہے بتغیر ما

قال وجعل قلمی وکیمی منبع المعارف

اقول منابع المعارف یا منبعی المعارف چا ہے۔

قال وکان غیبا ولو کان کالہمدانی او الحویری لما کان فی وسعہ ان

یکتب کمثل تحریری

اقول یہ بھی جناب نصیحت مآب 'موا' نامبر علی شاہ صاحب گوڑوی 'وہتا ہے۔' یہ

عمدۃ المفصلہ کو بھی کہتا ہے، حالانکہ اعلیٰ قسم کا غبی تو خود ہے جو "غیر المغضوب علیہم

ولا الصابین" سے سمجھے۔ اس سے معلوم ہو کہ وہاں شخص جیسا کہ جہاں کا توفیق ہو

چن نہیں۔ اگر ہم الہی میں اس کا وجہ ہوتا تو میں فرماتا کہ غیر المغضوب علیہم

ولا بدجال۔ دیکھو ص ۱۸۹ اور اسی "اعجاز" کے صفحہ ۳۲ پر مررتے ہوئے ہے کہ مالک

یوم الدین میں یوم الدین جو ہے۔ نہ تخیلی نہ حقیقی موعود، حقیقی قایمانی کے زمانے کا نام

رما ہے وسمی زمان المسح الموعود یوم الدین لانه زمان یحییٰ فیہ الدین

اقول لعنہ الله على الکادبین المحرفین فی کتاب الله تعالیٰ۔ شدتوں تو خود

قرآن پاک میں یوم الدین کی تفسیر اس طرح پر فرماتا ہے۔ ﴿وَنُفِخُ فِي الصُّورِ لَمُنٰی

حٰجِبٰہُمْ ۝ یٰۤاَیُّهَا یَوْمَ الدِّیْنِ ۝﴾ حقیقی گناہ کار دوزخ میں قیامت کے دن داخل ہوں

گے۔ اُمریوم الدین قایمانی کا زمانہ ہے، تو اسی وقت سے حساب و کتاب ہو کر گناہ کاروں کو

دوزخ میں داخل کیا جاتا۔ پھر ہماری تعین فرماتا ہے۔ ﴿وَمَا اَذْرٰکَ مَا یَوْمَ الدِّیْنِ ۝ ثَمَّ

مَا اَذْرٰکَ مَا یَوْمَ الدِّیْنِ ۝ یَوْمَ لَا تَمْلٰکُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ سَعًا ۝ وَالْاٰمِرُ یَوْمَئِذٍ

لِلّٰہِ ۝ تَوَرَّوْا عَنْ الدِّیْنِ ۝﴾ اور ﴿یَوْمَ لَا تَمْلٰکُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ سَعًا ۝﴾ والوں کا

منہ دایب ہی ہے۔ اور یہی مرزا قادیانی پھر ص ۳۵ پر لکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس آیت میں

﴿وَلِلّٰہِ الْحَمْدُ فِی الْاَوَّلٰی وَالْاٰخِرَةِ ۝﴾ دو احمدوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اولیٰ حمد

سے پہلا "احمد" یعنی "نخست" ﴿اَیُّہا﴾ اور آخری حمد سے پہلے "احمد" کا اشارہ ہے۔ یعنی

نام احمد قادیانی پر اس کے بعد لکھتا ہے۔ وقد استعبطت هذه المکتبة من قولہ

الحمد لله رب العالمین۔ "بھائی اللہ یہ مرزا کا تسلط ہے جس پر صرف میر پڑھنے

والے طلباء بھی مزان کرتے ہیں" کیونکہ ایسے استنباطوں سے تو حضرت ﷺ بھی بے خبر

تھے۔

قال ص ۲۷ وما رمیت اذ رمیت ولكن فہ رمی

اقول حدیث کا سرتہ ہے۔

قال ص ۲۷ . وحيث بالغة تلذغ الباطل كالنضاض

اقول "حریری" کے ص ۳۹ سے سروق ہے۔ بتغیر ما۔

قال وما لنا الاغواوى الوفاص .

اقول "حریری" کے ص ۸ کا سرقہ ہے۔ بازو یاد۔

قال ص ۲۸ ومن بوادر ما اعطى لى من الكرامات

اقول ما اعطى كى كج يا اعصت پ ہے۔

قال ص ۳۲ ولا ترهق بالتبعة والمعبة .

اقول حریری کے صفحہ ۳۲ کا سرقہ ہے۔

قال عن معرفة البكن

اقول حریری کے پہلے صفحہ کا سرقہ ہے۔

قال وتوفيقا قلندا الى الرشيد والساداد .

اقول حریری سے یہ ہے۔

قال ص ۳۶ ان رى طامعه كالمصبع

اقول مسروق من الحریری ص ۵ بتعیر ما

قال ص ۳۹ يقال عثرو

اقول حریری کے ص ۵ سے مسروق سے بتعیر ما

قال انعمد من عارب الفصححة والمنطى مطايا الملاحة

اقول حریری کا سرقہ ہے۔

قال ص ۴۳ بالاعانة على الابانة .

اقول حریری کے ص ۳ کا سرقہ ہے۔

قال ص ۴۳ وبعضهم من اعونه ويحفظهم فى الرواية والدراية

اقول حریری ص ۳ کا سرقہ ہے بتعیر ما .

قال وای معجزة

اقول وای معجزة چا ہے۔

قال كمجهول لا يعرف وكرة لا تعرف

اقول حریری ص ۵ سے مسروق ہے۔

قال ص ۵۰ لكل رداء نرتديه جميل

اقول ایہ شعر کا سرقہ ہے۔ قال اسمو ان بن شاديا

دا المرء لم يدس من اللوم عرصه لكل رداء يوسديه جمس (ص ۵۰ ص ۴۰)

قال ص ۵۵ لا شيوخ ولا شباب .

اقول ایہ شعر کا سرقہ ہے۔ قال بن شاديا

قال ص ۵۵ كبر المعارف ومدىته واء الحقائق وطيبته

اقول متواتر کی عبارت ہے۔

قال ص ۵۹ كما يملأ الدلو الى عقد الكرب

اقول متواتر کی عبارت ہے۔ قال بن شاديا

قال ص ۶۰ القيت بها جراسى

اقول مقامات حریری کے ص ۱۲۳ کا سرقہ ہے۔

قال كادراك العهد السنة جماد

اقول حریری کے ص ۱۲۳ کا سرقہ ہے بتعیر ما

قال ص ۶۳ فصاروا كم مفسور وروى سراج حرق وما يلقى معه من

نور۔

اقول دوسرا کتبچہ سے بہت بڑا ہے۔ یہ چند انشعاب والہدی عجیب ہے، اور دوسرے مضمون مسروق ہیں۔

قال ص ۶۳ لما كان ان يتحرر كوا

اقول: یہاں مصدر کا فعل ناجائز ہے۔ اس لئے (ان) نہ چاہئے تھا۔

قال ص ۷۷ ومثلها كمثله مائة تحمى كلما تحتاج اليه توصل الى ديار الحب من ركب عبية

اقول: نکتہ کی طرف ملاحظہ فرمائیے کہ یہ غلط ہے۔

قال ص ۸۱ وهذا الرحيم هو الذي ورد فيه الوعيد اعني الدجال

اقول: عجیب مسئلہ ہے کہ اعدو باللہ من الشيطان الرحيم میں جو شیطان ہے اس سے تو مرد 'بئس' ہے۔ اور رحيم جو اس کی صفت ہے۔ اس سے مرد 'ذوال' ہے۔

جس کو عیسیٰ علیہ السلام قتل کریں گے۔ مثلاً تک تو یہی سنتے رہے۔ کہ موصوف اور صفت کا مصداق ایک ہی ہوا کرتا ہے۔ مگر اعدو باللہ من الشيطان الرحيم میں مرزا کا ایسی نے کیا بات کر دیا کہ ان کا مصداق می ربھی ہوتا ہے۔ یہاں نہ کیا خودئی ہے۔

قال ص ۸۳ لوم الله كاله اهل الملة.

اقول: كاله کا لفظ عربی میں مضارع نہیں آتا۔

قال ن الاسم مشتق من الوسم

اقول: هذا خلاف ما صرح به الثقات.

قال ص ۱۲۷ طرف الله والجلال

اقول والجلال منصوب غلط ہے۔

قال ص ۱۲۹ الام اعطى له عيان

اقول: خلاف ادلی ہے کیونکہ اعطى کا پہلا مفعول نائب عن الماعل ہونے کا حقدار ہے۔

قال ص ۱۳۰ ومن اسرف العنبيں و عجب المحنوقين و حود الاسباء والمرسلين.

اقول: و حود قائمہ نہ چاہئے عدم صحہ العمل

قال ص ۱۳۰ اوذلك وقت المسيح لموعود وهو رمان هذا المسكين

وہ اشارہ فی ایہ "یوم الدین" فی سورة الفاتحة، ثم قال فی ص ۱۳۳

وسمى رمان المسيح الموعود يوم لدین

اقول: لعنة الله على الكذابين المحرفين

قال الاقلس الذي هو كالمعدوم

اقول: ہاں تو انصاف و انصاف نہایت اور موصوف کمرہ و صفت معروفہ ہے۔ و ۱۳۵۔

قال ص ۱۶۳ ان يحسن الله احمد كل من تصدى لعباده

اقول: جمع ۱۵ اور مفعول بجز مقدم کیا گیا ہے۔

قال وان لا تؤدى الخيوك

اقول: اخاك چاہئے۔

قال و انهم ثمرات الجنة فويل لندی تركهم

اقول: تركها چاہئے۔

قال الظن ان يكون الغير

اقول سے نسخ صاحب کلمہ غیر تو معروف باللام نہیں ہوتا۔

قال يصفون تصنصنة الصل وبحملقون حملة البازي المظل

اقول: "مقامت حریری" کے ص ۱۵۶ سے سرورق ہے بتغیر ما

قال ص ۳۱ فقد العدم علمه ككحلج بالدربان

اقول الغدم کا لفظ غیر مستعمل ہے۔ محاورہ فصحا میں عدم چاہتے ہیں۔ تاہم قاموس نقل از حجتہ اللہ ابابادہ، وفيہ کھایہ للودی الدرایۃ ایہا ہی اس کی تصدیقات میں عربیت کے قاعدہ سے بکثرت غلطیاں ہیں۔

محمد غلام ربانی پنجابی شمس آبادی کمپور

وما علیہا الا الہلال المہین

فائدہ جس شخص کے علم کا یہ حال ہے لوگ اس کو مہدی موعود کیونکر مانتے ہیں۔ اس نے اپنے ماننے والوں کے لئے قرآن وحدیث سے نہ کوئی فتویٰ دیا نہ وہ اپنی کسی کتاب کے جس سے کل حکام کا لے جاتے۔ اس کے ماننے والے شمس ساق استوار۔ بہ بھی کی صرف دعوہ وفقہ واصول وتفسیر وغیرہ فنون پر کاربند ہیں، جو یہ لوگ کے بہت سوچ میں۔ جس قدر سستی سلام کی لوگوں میں تھی وہ ویسی ہی ہے۔ کون مدعت مہدیہ اور نہ وہی۔ خالی نام کا مہدی بنا۔ کام مہدی کا ایک بھی نہ کیا اور فوت ہو گیا۔ مرزا کی ذات سے تو اور جاہل، سابقہ وموجودہ جو کہ مدرسین وصاحب تصانیف معیدہ ۱۹۰۰ عطا حقانی ہیں عامہ مخلوق کے حق میں جیسے ہیں کہ وہ بالکل بضرر ہیں اور مرزا نے ہدایت عدم توحید کی کونہ نہ سنے اور فتنے افساد پر پا کر دیے۔ اب اس کے صحیفے بھی پندہ نفست درگوش ہو کر رہا راست و حق نہیں کرتے بلکہ دنیا و ملت لوگوں کی تباہی میں مصروف ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو اسلام کی ہدایت دے۔ (محمد غلام ربانی ۱۲)



رسالہ

دری قادیانی

تصنیف لطیف

حضرت علامہ قاضی غلام ربانی چشتی حنفی جڑ نڈلیہ

بسم الله الرحمن الرحيم

در ثبوت این امر که عیسی علیه السلام زنده بآسمان رفته اند
 و تاحال بر آسمان اند. این آیت زیرین در حق عیسی علیه السلام وارد
 شده تور تعون ووحیها فی الدنیا و الاخرة ومن المقربین ای عبد رب
 بارتفاعه الی اسماء و صحبة الملائكة فیها (در این جردان) و هم در حد
 تفسیر روح البیان، صفحه ۳۲۸ فرموده و لما رفع الی السماء وجد
 عبده البرة كان یرفع بها ثوبه فافتتحت الحکمة الالیه بروله فی لسماء
 الرابعة الخ ایدا قال الله یا عیسی ای متوفیک ای مستوفی حلتک
 و معناه ای عاصمک من ان یفیک لکدر و موخرک لی حل کنته
 لک و ممیک معتف انک لاقتلا یدیدهم و رالعک الآن ای
 ای الی محل کرامی و مقر ملائکتی و حمل دیک رفد الیه للتعظیم الخ
و مظهرک ای معدک و معجک من الدین کفرو ای من سوء
 جوارهم و خبت صحبتهم و دنس معاشرتهم

قيل ينزل عیسی علیه السلام من السماء علی عهد الدجال حکما
 عدلا، یکسر الصلیب، و یقل الحریر و یضع الحریرة فی بیض امان حتی
 لا یقیله احد و یهلك فی زمانه الملل کلها الا الاسلام و یقتل لدجال
 و یتزوج بعد قتله امرأة من العرب و تلد منه ثم یموت هو بعد ما یمیش
 ربین سه من بروله فیصلی علیه المسمومون لانه سأل ربہ ان یجعله من
 هذه الامة فاستجاب الله دعائه الخ (جلد اول، ص ۳۳۱) قوله تعالی و ما قتلوه و ما

صدورہ وکن شبه لهم ﴿ فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه السلام ﴾
بعث الله تعالى جبرائيل فاخبره بانہ يرفعه الى السماء . الخ (طبري، ج ١، ص ٥١٢)
قوله تعالى ﴿بل رفعه الله اليه﴾ رد وانكار لقتله واليات لرفعه. قال الحسن
البصري اي الى السماء التي هي محل كرامة الله تعالى. رفع الى السماء
لما لم يكن ولوله الى الوجود الديوي من باب الشهوة وخروجه لم يكن
من باب المنية بل دخل من باب القدرة وخرج من باب العزة الخ. ﴿وكان
الله عزيزا﴾ لا يغالب فيما يريدہ فعرة الله تعالى عبارة عن كمال قدرته فان
رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان متعددا بالنسبة الى قدرة البشر
لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلبه عليه احد ﴿حكيم﴾ في
جميع افعاله واما رفع الله عيسى عليه السلام كسند الريش والبسة النور وقصده
عن شہوات المعظم والمشرب وطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش
فكن السب ملكيا سموايا ارضيا

قد وهب بن منية بعث عيسى علي راس ثلثين سنة ورفعہ الله
وهو بن ثلث وثلثين سنة وكانت نبوة ثلاث سنين. فان قيل لم يرد الله
تعالى عيسى الى الدنيا بعد رفعه الى السماء قيل اخر رده ليكون علما
بلساعة وخاتما للولاية العامة لانه ليس بعده ولي يختم الله به الدورة
المحمدية تشريفا لها بختم نبي مرسل يكون على شريعة محمدية يؤمن
بها اليهود والنصارى ويجدد الله به عهد النبوة على الامة ويخدمه المهدي
واصحاب الكهف ويتزوج ويولد له ويكون في امة محمد ﷺ وخاتم
اولياء ووارثيه من جهة الولاية واجمع السيوطي في تفسير الدر المنثور

في سورة الكهف عن ابن شافع اربعة من الانبياء احياء الثان في السماء
عيسى وادريس عليهما السلام والثاني في الارض النضر والياس عليهما السلام
فاما النضر فانه في البحر واما صاحبه فانه في البراء واعلم ان الارواح
المميمة التي من العقل الاول كلها صف واحد حصل من الله ليس بعضها
بواسطة بعض وان كانت صفوف الباقية من الارواح بواسطة العقل الاول
كما اشار عليه اما ابو الارواح وانا من نور الله والمؤمنون فيض نوري
فاقرب الارواح في الصف الاول الى الروح الاول والعقل الاول روح
عيسى لهذا السر شاركه بالمعراج الجسماني الى السماء ولرب عهده
بعهده فالروح العيسوي مظهر الاسم الاعظم وفاض من الحضرة الالهية
في مقام الجمع بلا واسطة اسم من الاسماء روح من الارواح فهو مظهر
الاسم الجامع الالهي ورثة اولية وسببا للنبوة اصابة كذا في شرح
الفصوص الخ. (در بيان جلال طبري، ص ٥١٢) ﴿وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به
قبل موته﴾ اين هر دو ضمير برائے عيسى عليه السلام ود والمعنى ﴿وما من
اهل الكتاب﴾ الموجودين عند نزول عيسى عليه السلام من السماء احد
الا ليؤمنن به قبل موته. وفي الحديث ان المسيح جاي فمن لقيه فيقرئ
منى السلام الخ. (طبري، ص ٥١٢) ﴿يكلم الناس في المهدي وكهلا﴾ مراد بتكلم
دركهل ايست كه كلام خواهد كرد در آخر زمان بعد نازل شدن او ان
آسمان قبل زمانه كهولت الخ

در مذهب مالكيه احمديه شافعية وغيره جميع مذاهب حقه
مشهور ملكه متواتر ست كه حضرت عيسى عليه السلام بهمين جسم عنصري

ای حاکی بر آسمان رفته اند و قتل از قدمت بهمن جسم از آسمان
 هروا آید و کارهایی که بایشان متعلق باشند خواهند کرد از مذهب
 شافعیه نیز عذر بک کتب فقط برائی نبوده حاضر منکم در بها
 الامر من رعد هی صحة لعقیده والعمل الشیخ محمد ابی حصه
 الدمیضی، صفحه ۱۰۸ نوشته دجال يك شخص است از منی آدم کوراد
 قد وهو رجل قصیر کهن براق الشاما عریض الصدر مظموس العین
 واکنور موجود است دم اوصاف بن صید وکیت آن ابو یوسف است
 وگفته شد که دم او عند الله است وآن از قوم یهود است یهودین
 انتظار او میکنند چنانکه مسلمانان انتظار امام مهدی رحمه الله
 میکنند حارج باشد در آخر زمانه بندگان را پروردگار مبتلا خواهد
 کرد که زمین و آسمان و همه چیز درادن و قدرت او کرده شود و طعام
 و آب میوه و رو سیم و هر اسباب آرام در دست او باشد (دران وقت
 معاش اهل اسلام تسبیح و تهلیل و تقدیس پروردگار و قوت روحانی
 باشد) و مرگدن بدجال کلام کنند و هر قسم فتنه و فساد در زمانه او
 برپا شود کسی که سعادت مند اری ست از او دور ماند و شقی اری تابع
 او باشد و او خارج خواهد شد از جانب مشرق از قریه سرابادین با
 در عوارین یا راضیهان یا از مدینه حراسان و ابوبکر صدیق رضی الله عنه
 فرموده در میان عراق و حراسان و آن اکنون موجود است و محسوس
 ست در دیور عظیم زیر زمین بهفتاد هزار رجسز مقید ست و در او
 مروی رور آور عظیم قد مقرر ست در دست او از آهن گرهه است

و فیکه دجال اراده حرکت کند آن مرد عظیم اندک آرا تا گر
 آهی میرسد پس غر رمی کند و پیش دجال يك ارادهائی عظیم است
 و فیکه دجال نفس میگرد ارادهائی عظیم اراده خورس و می کند
 پس بوجه خوف آن مار عظیم دم رس هم نبوند و فیکه دجال
 حواحه حصر عنه ر قتل کرده دو قطعه بکند و در من هر دو قطعه
 بر حر خود سوار شده بگرد مار رسد کند و پرسد که مر حد
 میگوئی یا نه حواحه حصر عنه بکار فرماید همچین سه بار قتل
 کرده رسد گرداند (بعده بر قتل و قدرت نباید) همه بلاد و بشار
 در حکومت آرد مگر مکه معظمه و مدینه منوره و بیت المقدس و کوه
 طور و فیکه ماری تعالی اراده هلاک آن دجال و هلاک تابعین دجال
 و هلاک تابعین کند ناگاه هروا آید از آسمان حضرت عیسی بر مردم
 علیه السلام ارماده مسجد دمشق بوقت عصر و بشار حوت همره دم
 مهدی عنه و در روانی امام مهدی عنه امام شود و در دیگر روست
 آمده که عیسی عنه امام باشد بعد از ادنی بشار برائی قتل دجال
 برود بر حر خود سوار شده یا بر برقی نبوی ص که بر مخرج آمده
 بود یا در اسب که نقد مثل استر (حجر) باشد و به بیره دجال را
 قتل کند و حور او مردمان را بیدار و همه یهود از رسیس به نفس
 عیسی عنه میل گداختن فبعی گد حقه شوند و یادوم عیسی عنه
 تا بدو رسد کرده خواهد رفت هر کفر را که رسد آب خواهد شد
 رویت است که هر کافر که در پس سنگ و درخت پاشیده

بحال کفار اند و مراد از مهدی و عیسی علیهما السلام مردیست که صفت مهدویت و عیسویت درو باشد یا روح هر دو دران حلول کرده باشد چنانچه قادیانی خود را مصداق این می ساحت و افعال و اقوال و عقائد قادیانی خود شاهد عدل اند براینکه صادق امام مهدی بودن برکنار باد امام مهدی علیه السلام و عیسی علیه السلام نیز بر او نگذاشته غرض که همه اهل اسلام از شرقاً غرباً بر همین ایمان آورده اند که ضرور مهدی علیه السلام و عیسی علیه السلام پیدا باشند قبل از قیامت و کسی که همه امت مرحومه محمدیه و دیگرانم سبقه را بر صلال داند او خود صال و مصل است. ع

همه شیران جهان بسته این سلسله اند
روبه از حیل چسان بگسلد این سلسله را
والله تعالی یهدی من یشاء الی صراط مستقیم
العبد المفتقر الی القیص السبحانی غلام ربانی
الحنفی مذهباً و الجشفی مشرباً

فالنضجانی ثم الجهاجی ثم الشمس آبادی مسقطاً و مسکناً
كان الله له و لوالديه و لمشايعه و لاساتده و لاقریانه و لاحیاته
و لجميع المومنین الی يوم الدين
بجاء حبيب الامن الامين و صحبه المکرمين
الميامين عدا اهل السموات و اهل الارضين آمين



واعظ الاسلام مولانا حافظ
سید سیر ظہور شاہ قادری حنفی رحمۃ اللہ علیہ

○ حالات زندگی
○ ردّ قادیانیت

حالات زندگی:

مجمع جمال صوری و معنوی، صاحب کمال ظاہری و باطنی حضرت مولانا پیر ظہور شاہ ابن مولانا پیر سید محمد شاہ قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جہاں پر خدائے تعالیٰ نے ۳۰۶ھ بمطابق ۱۸۸۸ء میں پیدا ہوئے۔ آپ کے اجداد کشمیر سے، سرحد پور میں مقیم ہو گئے تھے۔ جب سن شعور کو پہنچے تو قرآن پاک مولانا حافظ نور الدین رحمۃ اللہ علیہ سے جلال پور میں پڑھا اور پھر دوری ستائیس بھی، غنیمت سے پڑھیں۔ بعد ازاں کچھ عرصہ بڑا اور کرم مولانا سید اعظم شاہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس جوں میں استفادہ کرتے رہے۔ پھر کچھ وقت پٹور میں رہے اور آخر میں بی بی شریف جان کسب فیض کیا اور فراغت حاصل کی۔ اپنے والد ماجد کے دست مبارک پر بیت ہوئے اور خدمت سے مشرف ہوئے۔ ان کے علاوہ شیر ربانی حضرت میاں شیر محمد شریق پوری رحمۃ اللہ علیہ سے بھی استفادہ کیا۔

حضرت پیر صاحب اپنے دور کے مقبول ترین مقرر تھے۔ آپ جہاں وعظ فرماتے، ہزاروں کا اجتماع ذوق و شوق سے شریک نہیں ہوتا۔ آپ کا خصوصی وصف یہ تھا کہ عوام الناس کو عقائد، ایمان اور اخلاق کی صلاح کی نگرانی پر متعین کے ساتھ ساتھ کلمہ طیبہ کا ذکر کرنا کرتے تھے جس کا حاضرین کے دل پر نہایت خوش اثر پڑتا تھا اور بہت سے لوگ راہ راست پر آ جاتے۔ قدرت ایزدی نے آپ کو زور بیان، وجد آور خوش الحانی اور حسن سیرت و صورت کا حصہ وافر عطا فرمایا تھا۔

آپ مسلک اہل سنت و جماعت کو بڑے مدلل طریقے سے بیان فرمایا کرتے تھے اور عقائد و مآطلہ خاص طور پر اہل تشیع کا بڑی خوبی سے فرمایا کرتے تھے۔ انسان تو انسان

ایک دفعہ موضع کندھول (ضلع جہلم) میں بہت بڑے اجتماع تھے کہ ایک اونٹ سوار آسمان میں شریک ہوا۔ جب اس وقت ہوا شور مچا دیا۔ حضرت پیر صاحب نے فرمایا:

حضرت پیر صاحب شریعت مطہرہ کی فقیہانہ پادشاهی سے تھے۔ ولی نامہ خلاف شریعت دیکھتے تو رافضیوں کی مانند کرتے۔ موبغہ و چھاپوں (منبع جہد) میں ایک عظیم اجتماع سے خطاب فرماتے تھے۔ انگریز ڈپٹی مشیر، راجہ رتھور، سوبہ دار، کثیرہ کچھ برک گیا، درجہ گاہ میں حاکم جمع کی تصویر تارکے تھے۔ آپ نے موضع فرمایا اور فرمایا: "ہمارا دین اس کی جازت نہیں دیتا۔"

ایک مرتبہ ایک شیخ نے آپ خلاف مقدمہ لایا۔ آپ نے اس کی بے بنیادیت پر اسے شیعہ ویرا
بھند کہتے ہیں اور کتابیں دیتے ہیں۔ پناچہ اس سلسلہ میں آپ کے رفقاء پر غیہ۔ آپ نے

حضرت سید صاحب کامیاب قلم ہونے کے ساتھ ساتھ جو بہترین شاعر بھی تھے۔ آپ کے نام میں باکاثر تھا۔ آپ کے کلام کی مقبولیت دیکھ کر مصنف نے یہ بات غور میں بھی لائی اور آئینہ مستی ہوئی آپ کے اشعار پر بھی لکھتی تھیں اور غلطیوں کا دور آپ پر بھی تھا۔ آپ نے دعا و تبلیغ کا سلسلہ جاری رکھے ہوئے تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی بہت خوش اسلوبی سے جاری رکھا اور نہایت مفید اور مقبول تصانیف کا ذخیرہ کیا۔ کارنیل دہلی میں اصلاح المدارس کے علاوہ عقائد باطلہ کا خاتمہ پر مروریات و تشریح کی اصل تصانیف ہیں۔ آپ کی تصانیف کے نام درج ذیل ہیں۔

☆ مصمم حصہ

☆ سیف الخادین علی رؤوس افغانین

☆ مرغوب واعظین امروہ پمحباب احشقیں

☆ ظہور کرمت وغیرہ۔

رد قادیانیت :

آپ نے قادیانیت کے پر وکتا میں کبھی میں

ا۔ قہر یزدانی برسر دجال قادیانی

یہ کتاب قادیانی عقائد، قادیانیوں کو مسلمان بنانے اور ان سے تعلقات قائم کرنے مثلاً نکاح وغیرہ سے متعلق تین ہم قوی ورن پرشہ علمائے کرام کی تصدیقات اور تاثرات پر مشتمل ہے۔

۲۔ ظہور صداقت در رومزدیت (یہ کتاب اب تک دستیاب نہیں ہوئی۔ اگر کسی صاحب کے پاس ہو تو، دارے کو ارسال فرما کر شکر یہ کا موقع دیں)

آپ کے ہاں چار حصہ جزاویں اور چار حصہ جزاویں سید قمر الزمان شاہ، سید فخر الزمان شاہ (فاضل حزب احناف، آہور، سیدہ نشین دربار شریف ظہوری، مسرہ ضلع جہلم) سید محبوب الزمان شاہ اور سیدی در مسعود شاہ تولد ہوئے۔

حضرت سید ظہور احمد شاہ رحمہ اللہ نے ۲۲ جمادی الاولیٰ، ۸ فروری ۱۳۷۲ھ بمطابق ۱۹۵۳ء اتوار اور پیر کی درمیانی رات کو وصال فرمایا۔ مزار انور منارہ خلع جہلم میں ہے۔ آپ کے حلف رشید مولانا سید فخر الزمان شاہ قادری مدظلہ ہر سال آپ کا عرس باقاعدگی سے کرتے ہیں۔



قہر یزدانی بر حبان دجال قادیانی

(سن تصنیف : ۱۹۱۲ء)

تصنیف لطیف

واعظ الاسلام مولانا حافظ

سید سید ظہور شاہ قادری حنفی مولانا

بسم الله الرحمن الرحيم

ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار

قہر یزدانی

برجانب

اجاب قادینی

۱. فتاویٰ عظیمہ من علماء الحنفیہ

۲. عدم جواز نکاح مرزائی بامسلما منیہ

۳. عدم جواز صلوة جنازہ قادیانہ

و عظامہ سلامہ فظہر سید پیر ظہور شاہ قادری

جدال پور جٹاں، ضلع گجرات، پنجاب

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمده ووصلی علی رسولہ الکریم

عن یونس قال قال رسول الله ﷺ اد وضع لسيف في امني لم يزل
عنه الى يوم القيامة ولا نفوه ساعة حتى يلحق قتال من امني بالمشركين وحتى
نعمل قتال من امني الاوتان والله سيكون في امني كذابون ليشن عليهم يوم الله بي
الله ولما خاتم النبي لاني بعدى ولا تزال طائفة من امني على الحق طاهرين
لا يضروهم من مخالفهم حتى ياتي امر الله (رواه البخاري)

زیر روایت ہے حضرت یونس علیہ السلام سے کہ کبار رسول اللہ ﷺ نے کہ جس وقت رکھی
باقی تو میری امت میں نہیں اٹھتی ہے کی تو اس سے قیامت تک۔ اور نہیں
قام کی قیامت یہاں تک کہ میں نے کتنے ایک قبیہ میری امت سے ساتھ مشرکوں
کے۔ اور نہیں قوم ہوئی قیامت یہاں تک کہ پوچھیں گے کتنے ایک قبیہ میری امت سے
ہوں وہ اور تحقیق شان یہ ہے کہ میں نے میری امت میں سے جھٹے وہ تیس (۳۰) ہوں
گے۔ بے ایمان کریں گے وہ نبی خدا کے ہیں۔ حاتمہ میں خاتم نبیین ہوں نہیں کوئی ہی
پہنچے میرے۔ اور ہمیشہ ایک جماعت امت میری سے ثابت رہے گی حق پر اور غائب نہیں
ضرر پہنچائے گا ان کو وہ شخص کی مخالفت کرے ان کی یہاں تک کہ آئے حکم خدا کا۔

(روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی نے)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارسل رسوله بالهدى والصلوة على سيدنا محمد

المصطفى وعلى آله المجتبي واصحابه المقندين

اما بعد ! احقر العباد وخدام العباد فقير حافظ سيد محمد نور شاہ قادری واعظ الاسلام
جس پر جنس طبعی کجرات و خراب برادران اسلام خدمت میں عرض کرتا ہے کہ ہمارے
مرزا کی جماعت کی طرف سے ایک "دورۃ اشتہار" شائع ہوا ہے جس میں پانچ (۲۲)
اشخاص نے (جن کے نام آگے درج کیے ہیں) حلف اٹھا کر بیان کیا ہے کہ مرزا غلام
احمد صاحب قادری کا دعویٰ نبی و رسول ہونے کا ہرگز نہ تھا۔ مسلمان ہماری قسمی شہادت پر
اعتبار کریں اور مرزا صاحب کو مدعی رسالت نہ سمجھیں اور نہ ان کو بسبب دعویٰ نبوت
درسات کا فرو خارج از اسلام سمجھیں۔ جن اشخاص نے ان کو سمجھا ہے غلو کیا ہے اور علامہ
اسلام نے حرام لگا کر ان کی تکفیر کی ہے غلط ہے۔ حقیقت میں وہ نبوت و رسالت کے مدعی
نہ تھے بلکہ محدثیت اور مجددیت کا دعویٰ کیا ہے۔

لہذا مسلمانوں کی اطلاع کے لئے مرزا صاحب کی طرف سے دعویٰ نبوت
و رسالت و توہینِ ستونہ و عقائدِ اہلِ امت و تحریراتِ پیش کی جاتی ہیں جس سے صاف ثابت
ہے کہ مرزا صاحب رسالت و نبوت کے مدعی تھے۔ خاتم الانبیاء علیہ السلام کو خاتم نبوت نہ جانتے
تھے اس لئے مسلمان نہ تھے۔ بلکہ جو ہم عقائد مرزا غلام احمد کے ہے کلہم کافر و خارج از
دارۃ اسلام ہیں۔ اگر فقیر کے کہنے پر رنج پیدا ہو جائے تو علماء صاحبان سے بطور استفتاء
تفسیر کر کے ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔

مرزا غلام احمد قادری اور اس کے مریدوں کی بابت

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مستبش شرع متین اس بارے میں کہ مرزا غلام احمد
قادری کتبہ ہے کہ میں مسیح موعود ہوں اور مسیح اس مریم سے بڑھ کر ہوں۔ جو کوئی مجھ
پر ایمان نہ لے گا وہ کافر ہے۔ حد امیری نہایت کتبہ ہے تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے
ان دو میں سے ایک ایسا ہے جیسا کہ میری وہ جس سے تو راضی اس سے میں راضی، مگر تو
نہ جانتا تو میں آسمانوں کو پھیلانے کرتا۔ خدا عز و جل یہی حد سرتابہ خدا سے مجھے قادیان میں پنا
پرسوں کر کے جیسا ہے اور خدا نے مجھ کو روشن بھی کیا ہے معجز و معنی سے نہیں محض مسریرہ اور
شعبہ ہدایت ہے۔ آیا اس قسم کے عقائد والے کو کافر نہ کہتا ہے یا نہ۔ اس کی ہمت امتیاز
اور اوقیہ اسلام ایک اس سے اور اس کے مریدوں سے ہوتا ہے یا نہیں۔ بیوا بالتفصیل
حواکم الله رب الجلیل

الجواب: بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلوة والسلام على رسولہ الكريم

اما بعد پس غلطی نہ رہے کہ عقائد مذکورہ کے ماسوا غلام احمد قادری کے اور بہت سے عقائد
کفریہ ہیں جن میں بعض کا طور مشابہت نمود از خود اورے کلمہ فضل رحمانی سے ذکر کر دینا
من سب معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ ہیں مبینی العیاذ باللہ جو کفار کے مبنی تھے۔

(ازالہ ۲۲ م ستمبر ۱۳۰۳)

حضرت یسوع مسیح کی ہمت لکھا ہے شہر مبارک جو رشتہ کے پیچھے چلے والے جھوٹے وغیرہ
وغیرہ۔ (دیکھو ص ۱۳۱ م ستمبر ۱۳۰۳)

اور اس جگہ یہ بھی لکھا ہے کہ آپ کی تمیز انبیاء و انبیاء کا نہیں۔ انبیاء ہر قسم

اسلام جھوٹے ہوتے ہیں۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

حضرت جبرائیل علیہ السلام کسی نبی کے پاس زمین پر نہیں آئے۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

قرآن شریف میں جو معجزات ہیں وہ سب سحر و جادو ہیں۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۴ تا ۵۰۵ء)

اجاب پادری نے ارغوانی جہاں نہیں آئے گا۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۵ تا ۵۰۶ء)

دول کا مدح و تحسین ہے اور وہی مدح و تحسین ہے۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

یا جوج، جوج، انگریز ہیں اور اسکے سوا کوئی در نہیں۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۸ تا ۵۰۹ء)

دخان کچھ نہیں غلط خیال ہے۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

قرب مغرب سے کوئی نہیں نکلے گا۔ ولایت الارض عشاء ہوں گے اور کچھ نہیں۔

حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کو سحر و جادو اور جہاں اور سے مدد ملے اور یا جوج، جوج اور ولایت الارض کی حقیقت معلوم نہ تھی۔

مرزا کی طرف سے دعویٰ نبوت

۱۔ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یہحبکم الله یعنی کہ اگر تم خدا سے محبت کرتے ہو تو میری تابعداری کرو۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۲۔ مرسل یزدانی و مامور صافی حضرت جناب مرزا غلام احمد صاحب قادیانی۔

(۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۳۔ خدا نے مجھے آدم صلی اللہ علیہ وسلم اور مش نوح کہا، مثیل یوسف کہا، مثیل داؤد کہا پھر مثیل موسیٰ کہا پھر مثیل ابراہیم پھر بار بار احمد کے خطاب سے مجھے پکارا۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۵ء)

۴۔ ہاں واضح ہو کہ وہ مسیح موعود جن کا انجیل اور احادیث مسیح کی رو سے ضروری طور پر قرار

پا چکا ہے وہ تو اپنے وقت پر اپنی نشانیوں کے ساتھ آ گیا اور آج وہ وعدہ پورا ہو گیا جو خداوند

تعالیٰ کی مقدس پیشگوئیوں میں پہلے سے کیا گیا تھا۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۴ تا ۵۰۵ء)

۵۔ چونکہ مسیح میں مراثیت ہے اسلئے اس عاجز کا نام بھی آدم کہا اور مسیح بھی۔

(ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۶ء)

۶۔ خدا تعالیٰ نے براہین احمدیہ میں اس عاجز کا نام اتنی بھی رکھا اور نبی بھی۔

(ازالہ ابہام صفحہ ۵۰۷ء)

۷۔ اس سے معلوم ہوا کہ مرزا صاحب کی مولفہ براہین احمدیہ خدا کا کلام ہے۔

۸۔ احمد اور مسیحی اپنے جمالی معنوں کی رو سے ایک ہی ہیں اسی ایک طرف یہ اشارہ ہے۔

(۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۸۔ اور یہ آیت کہ هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و ذہب الحق لیظہرہ علی

الدین کلمہ در حقیقت اسی مسیح بن مریم کے زمانے سے متعلق ہے۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۱۶۵ء)

۹۔ دو آدم اور ابن مریم یہی عاجز ہے کیونکہ وہ تو یہ دعویٰ اس عاجز سے پہلے بھی کسی

نے نہیں کیا اور اس عاجز کا یہ دعویٰ دس برس سے شائع ہو رہا ہے۔ (ازالہ ابہام صفحہ ۱۶۸ء)

۱۰۔ حضرت اقدس امام امام مہدی مسیح موعود مرزا غلام احمد علیہ السلام۔

(رسالہ آمد پید ہوا مامور صافی صفحہ ۱۶۵ء)

۱۱۔ ان کو جو کہ تم خدا سے محبت رکھتے ہو تو میرے پیچھے ہو تو خدا بھی تم سے محبت کرے۔

(۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۱۲۔ احمد تمہارا نام پورا ہو جائیگا قبل اسکے جو میرا نام پورا ہو۔ (انجام نامہ صفحہ ۱۰۵ء)

۱۳۔ تو ہمارے پانی میں سے ہے۔ (انجام نامہ صفحہ ۵۰۵ء)

۱۴۔ پاک ہے وہ جس نے اپنے بندے کو رات میں میر کرائی۔ (۱۹۹۹ء تا ۱۹۹۸ء)

۱۵۔ نبیوں کا چاند مرزا صاحب آئیگا۔ (انجام ص ۵۸)

۱۶۔ ما ارسدک الا رحمة للعالمین تمکاترم جہوں کی راحت کے واسطے بھیجی۔

(انجام ص ۷۸)

۱۷۔ اسی مرسدک الی القوم المفسدین علی الصراط المستقیم۔

یعنی تجھ کو قوم مفسدین کی طرف رسول بنا کر بھیجا۔ (انجام ص ۷۸)

۱۸۔ ینس القرآن الحکیم انک لمن المرسلین علی صراط مستقیم۔

یعنی اے سرورِ رتو خدا کا مرسل ہے رست پر۔ (حقیقہ ص ۷۰)

۱۹۔ قل انما انا بشر مثکم یوحی الی انما الہکم اللہ واحد۔

یعنی میں ان سے کہہ دے کہ میں تمہاری طرح انسان ہوں میری طرف وحی ہوتی ہے کہ

تمہارا خدا ایک خدا ہے۔ (مکملہ ص ۸)

۲۰۔ قل یا ایہا الناس اسی رسول اللہ الیکم جمیعاً یعنی "اے مرزا تو تمام لوگوں کو

کہہ دے کہ میں اللہ کا رسول ہو کر تمہاری طرف آیا ہوں"۔ (انصار ص ۳)

یہی فرمان الہی ہیں جسوں نے حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کو کامل رسول بنایا جب وحی انعام

مرزا صاحب کو خدا نے فرمائی تو وہ کیوں کامل نبی و رسول نہیں۔ یا یوں کہو۔ مرزا صاحب

نے خدا پر افتراء کیا ہے۔

کہاں میں وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ غلام احمد صاحب نے دعویٰ نبوت و رسالت

نہیں کیا۔ کیا نبیوں نے یہ کئی برس پہلے اپنی سکتھ سے نہیں دیکھیں؟ یہ جان و چہ کر چشم

پوشی کر کے مخلوق خدا کو چاند خدائت میں ڈونا چاہتے ہیں اور فریب اسی کے واسطے چند ایک

شعر مرزا صاحب کے، جو انہوں نے قبل از دعویٰ لکھے تھے، لکھ کر مسلمانوں کو مغلطایا کرتے

ہیں۔ خصوصاً! ہوری مرزائی جماعت نے بھی یہی شعر پیش کر کے حلف اٹھائی ہے کہ مرزا

غلام احمد کا دعویٰ نبی و رسول ہونے کا ہرگز نہ تھا

۱۔ مسلمانیم ار فضل خدا مصطفیٰ مارا امام و پیشوا

آں رسولے کش محمد ہست نام دامن پاکش بدست ما دام

ہست او خیر المرسل خیر الانام ہر نبوت را برد شد اختتام

مستہرین کے نام یہ ہیں :

۱۔ ... محمد علی (پیر۔ پرنٹ۔ بحسن اشاعت اسلام لاہور)

۲۔ ... ابو یوسف مبارک علی (پیر۔ پرنٹ)

۳۔ ... جمال الدین (پیر۔ پرنٹ۔ اے ایچ سکرٹریوں)

۴۔ ... سید عبد الجبار شاہ (پیر۔ پرنٹ۔ سوات)

۵۔ ... شیخ یاز احمد (پیر۔ پرنٹ۔ مشرقی آفریقہ)

۶۔ ... شیخ نور احمد (پیر۔ پرنٹ۔ پتہ پتہ)

۷۔ ... محمد نجی دیب گراں (پیر۔ پرنٹ۔ صلیحہ)

۸۔ ... محمد یحییٰ داتہ (پیر۔ پرنٹ۔ صلیحہ)

۹۔ ... یعقوب یک (پیر۔ پرنٹ۔ پتہ پتہ)

۱۰۔ ... سید محمد حسن امروہی

۱۱۔ ... کمال الدین (پیر۔ پرنٹ۔ پتہ پتہ)

۱۲۔ ... خان صاحب غلام (پیر۔ پرنٹ۔ رسول زبانی پرنٹنگ پریس میرٹھ)

۱۳۔ ... محمد جان مرچنٹ (پیر۔ پرنٹ۔)

- ۴ شیخ محمد (ابن سید حسن سبب و مرہون)
- ۵ شیخ مورا بخش (ابن سید مورا بخش)
- ۱۶ محمد عجب خان (ابن سید احمد)
- ۱۷ بشارت احمد (ابن سید احمد)
- ۸ عہدار رحمن (ابن سید احمد)
- ۹ صاحب زادہ سیف رحمن (پشاور)
- ۲۰ طائر بخش (ابن سید احمد)

پونہ یہ ایک عظیم الشان مغالطہ ہے جو قسم کھا کر ان اصحاب نے نکلتے ہوئے مرہون صاحب کا دینی دینی سلسلہ حمد یہ ہے پتہ مسلمان تھے دوران تمام عقائد پر قائم تھے جو اہل سنت و جماعت کے عقائد ہیں۔

آپ نے حضرت ﷺ و آخری بی یقین کرتے تھے اور آپ کے بعد دعویٰ نبوت کرنے والے کو آپ کا اریقین کرتے تھے۔

۱۰ آپ نے نبوت و رسالت کا دعویٰ نہیں کیا۔ محدثیت اور مجددیت کا دعویٰ کیا ہے۔ ناظرین آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا کہ کس قدر دروغ بے فروغ ہے جو ان اصحاب نے قسم کھا کر دیکھ کر دیا ہے۔ نبوت و رسالت کے متعلق ان کی کتابوں سے بہت کچھ ثبوت دیا گیا ہے۔ معلوم کرنا چاہیے کہ مرہون صاحب نے ان کی طرف سے کیا دعویٰ کیا ہے۔

جواب مرہون صاحب نے کہا کہ مرہون صاحب نے کہا ہے کہ "میں جیسا کہ آریہ قوم کے لوگ کرشن کے پھور کان دہن کرتے ہیں وہ کرشن میں ہی ہوں اور یہ دعویٰ صرف میری طرف سے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ نے میرے پروردگار سے کہ جو کرشن آخری زمانہ

میں سے ہونے والا تھا وہ تو میں نے آریہ کا بادشاہ تھا۔ ہجیرت ۱۱۱۱ء
اور یہ بات وہ ایک شخص میں کہتے ہیں کہ تحقیقت روحانی کی رو سے میں کرشن
ہوں جو سند مذہب کے بارے میں سوال میں سے ایک ہوتا تھا۔ ان
جب مرزا صاحب کا اپنا اقرار ہے کہ میں آریہ ہوں بلکہ آریوں کا بادشاہ ہوں تو
پھر مسلمان نہ ہوتے۔ چونکہ آریہ لوگ تاج کے فائل اور قیامت کے منکر ہیں اور کرشن ہی
مہارن کا بھی یہی مذہب تھا۔ چنانچہ وہ دنیا میں نہتے تھے۔

بقید تاریخ کہ درویش بانواع قالب دروں آورش
یہ تنہا معبود در میدانہ جسم سنگ و خاک در میدانہ
جس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اندر جو انسان بذر میدانہ اوگون (تاج) مٹی ہے ایوم
آخرت دنی میں۔ اور یہ دعویٰ نہیں ہو سکتا۔

پھر کرشن ہی ان کے سے تھے ہیں۔ انہیں سب شہادتوں میں بھی پید ہوئے
تھے اور ان کے ہموں میں بھی پیدا ہوں گے جس طرح انسان زمین میں جو پید ہوتا ہو
رہتا ہے اسی طرح انسان بھی مختلف قالبوں میں رہتا ہے اور پھر اس قالب کو چھوڑ دیتا ہے۔
دوسرے میں پید ہوتا ہے۔ اور پھر اس میں پید ہوتا ہے۔ جس طرح انسان
پیدا ہوتا ہے اسی طرح انسان بھی ایک قالب سے دوسرے قالب میں تبدیل ہوتا ہے۔

ناظرین یہ تو سرور صاحب کا بیان ہوتا ہے کہ یہ مسلمان ہونا مانتے ہیں بلکہ دینی شخص
مسلمان اور آریہ دونوں مذہب کا قائل ہیں۔ یہ دعویٰ کہ مرہون صاحب نے مسلمانوں کی حالت و اہمیت
کے لیے کیا ہے۔ اس کے لیے میں نے ان کے بیان کے مطابق ان کے بیان کے مطابق ان کے بیان کے مطابق

رسول خدا ﷺ کو سچے خاتم النبیین جانتے دیکھ کر ہالا الہامات سے دست بردار ہوئے۔

سوال مرزا صاحب پر فرمایا جاتے ہیں کہ میں نے یہ دعویٰ کیا کہ میں خدا ہوں مجھے کس فیکون کا اختیار دیا گیا ہے۔ میں خدا کا رسول ہوں صاحب شریعت بھی ہوں وغیرہ وغیرہ۔ یہ محض آپ پر افتراء ہے۔ انا

جواب یہ ہے کہ مرزا صاحب کے الہامات سے ان کا دعویٰ نبوت و رسالت ثابت ہے ان کے تحریریں نہ کہ میں تو سمجھتا ہوں اور اگر آپ نے قسمیں کھائیں تو وہ جھوٹ ہیں چاہے تو آپ سے خدا کہے۔ آپ کہتے ہیں کہ وہ رسول نہ تھے حالانکہ وہ افضل المرسل ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ فرمائیے یہ ان کا شعر ہے کہ نہیں

آفہ دامت ہر نبی را جام داو آں جام را مرا بہ تمام
یعنی جو نعمت نبوت و رسالت کا جام ہر ایک نبی کو دیا گیا ہے وہ تمام جام محمد اکیسے کو دیا گیا ہے۔

حضرت آدم سے حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تک جس قدر نبی ہوئے ان سب کی نعمت کا جام جب مرزا صاحب کو دیا گیا تو وہ سب سے افضل ہوئے یا نہیں؟ مرزا جی کا مندرجہ ذیل شعر ملاحظہ ہو جس میں وہ آنحضرت ﷺ پر خصوصیت سے اپنی فضیلت کا فخر کرتے ہیں

حسب القمر المنیر وان لی
یعنی محمد ﷺ کے واسطے تو صرف چاند کو کہیں گے تو میرے واسطے چاند اور سورج کو کہیں ہوا۔
بنا تو کیا نکار کرے گا۔

مرزا صاحب کا یہ شعر پر حوا اور نورش سے بچھا کہ جس قدر درخش گو ہے اور جوا

دیندہ و مخمس سے جو مسلمانوں کو فریب میں لانے کے لئے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی کہتا ہے کہ

مسلم نہ از لطف خدا مصطفیٰ را امر و پیشوا

کیا امام اور پیشوا کی یہی عزت ہوا کرتی ہے جو مرزا جی نے کی کہ محمد کے واسطے

ایک شان خاصہ ہوا تو میرے واسطے دونوں شان ظاہر ہوئے۔ مگر مسلم فوا کچھ افسوس نہیں کیونکہ

مرزا صاحب نے اپنی کتاب البر یہ صفحہ ۷ پر لکھا ہے کہ میں نے یہ کشف میں دیکھا

کہ خدا ہوں اور نبیوں میں سے وہی اللہ تعالیٰ میں سے انوائس افضل ہو گیا اور میرے غضب اور عظم

اور کثرت و شہین اور خیرت و حسن سب ان کا ہو گیا اور حق حاکم میں میں ہوں کہ ہر ہا تھا کہ ہم

ایک ہی نظام اور یہ آماں اور نبی زمین چاہتے ہیں۔ سو میں نے پہلے تو آماں اور میں و

اجمالی صورت میں پیدا کیا جس میں کون تیب و تہیق نہ تھی چر میں نے فاش و حق نے

موافق اس کی ترتیب و تہیق کی اور میں انیت تھا کہ میں نے اس کے طلق پر تہ اور میں پھر میں نے

آماں کیا و پیدا کیا اور ما انار یا السماء الذی بمصباح پھر میں نے یہاں ہم آماں و

میں کے غلام سے پیدا کریں گے۔

مرزا جی صاحب فرمائیے کہ جب مرزا صاحب خالق زمین و آسمان اور خالق

انسان ہیں تو بے شک محمد رسول اللہ ﷺ سے بڑے ہونگے کیونکہ محمد رسول اللہ ﷺ سے وجود

افضل المرسل اور خاتم النبیین ہونے کے لئے آپ کشف نہیں کیا اور خالق زمین و آماں

بنے وہ تو وحید ہی بتلاتے رہے۔ الشہد ان محمد عبده و رسولہ فرماتے رہے۔

مرزا جی صاحب آپ نے ناحق جھوٹی قسم کھائی ہے کہ مرزا صاحب پر کس فیکون سے

اختیارات کا حجاب اتر رہا ہے۔ انیسواں مرزا صاحب نے لکھا امرک و ردب شیناں

تقول لہ کس فیکون اس مرزا صاحب پر مرتب یہ ہے کہ جس چیز کا وہ کہتا ہے تو صرف

کہہ دے کہ جو چاہے جو جائے گی۔ (۱۰۵) (۱۰۶)

مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ یہ مرزا صاحب کا اہم ہے یا نہیں؟ اگر الہام ہے تو آپ ۱۰۵
لکھتے ہیں مگر مرزا صاحب کے احکام پر عمل ہے ۱۰۶ ہے۔ (مستحق ۱۰۵ ص ۱۰۶)

اسی طرح مرزا صاحب کی کتاب اربعین نمبر ۹ صفحہ ۹ میں بابوالہی بخش کی نسبت یہ الہام
ہے۔ کہ ”یہ ہندوں ان برد طمشک یعنی بابوالہی بخش چاہتا ہے کہ حیرانہ دیکھے یا اس
پلیڈی ورنایا کی پر طبع پائے مگر حد تعالیٰ نے عداوت رکھ لے۔ مگر جو متواتر ہوں گے
اور حق میں حیف نہیں بلکہ وہ بچے ہو گیا ہے ایسا بچہ جو بمنزلہ اطفال اللہ ہے۔“ (۱۰۷)

مسئلہ لو الہام کی یہ قیادت مرزا صاحب کی اپنی ہی لکھی ہوئی ہے اس سے یہ امور ثابت
ہوتے ہیں

۱۔ خدا تعالیٰ جس سے چاہے جانتا ہے۔

۲۔ مرزا صاحب کے حیف سے اطفال اللہ پیدا ہوتے ہیں۔

۳۔ مرزا صاحب خدا کی بیوی ہے جس کے حیف سے طفل اللہ پیدا ہوتے ہیں۔

اب ہر ایک مسلمان خود فیصد کر سکتا ہے کہ جس مذہب میں ایسے ایسے لغو مسائل
ہوں وہ مذہب ذریعہ نجات ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں۔ لہذا لاہوری مرزائی جماعت کے اراکین
نے جو لکھا ہے کہ مرزا صاحب پر یہ جھوٹے الزام ہیں۔ اہل اسلام کو بتائے کہ یہ کتابیں
مرزا صاحب کی تصنیف ہیں یا نہیں؟ اگر مرزا صاحب کی کتابوں میں یہ خیرہ کرافات ہے تو پھر مسلمان
ہے۔ اور اگر مرزا صاحب کی کتابوں میں ایسا نہ ہو تو آسان طریقہ یہ ہے کہ وہ ہم پر ناشر
(مقدمہ) کر کے بذریعہ عداوت جھوٹ سج ثابت کر لیں۔ اگر مرزا صاحب کو اپنے دعوے میں
”سچا یقین کرتے ہیں اور آپ کا ایمان ہے کہ مرزا صاحب خدا کے فرمان کے مطابق الہام

پاتے تھے ورنہ اس میں حد تھے؟ کیا اللہ تعالیٰ کے حکم سے انہوں نے وہ وہ باطل مسائل
اسلام میں داخل کیے جن کی قرآن کریم اور حدیث نبوی تردید کرتی ہے مثلاً ابن اللہ
کا مسئلہ میں یوں کا نسخ کا سلب پر چڑھایا جائے جو کفارہ میں یوں کی نفی ہے اور بہت سچ
کا مسئلہ، آریوں اور سندوں۔ و ہمارا مسئلہ، سندوں، راستہ، راستہ تعالیٰ کا مسئلہ جیسا کہ کشف
میں لکھا۔ کہ خدا تعالیٰ میرے، جو، میں داخل ہو گیا، تجسم خدا کا مسئلہ۔ الغرض ہر قسم کے
باطل مسائل داخل اسلام کے خود مرزا صاحب کی کاروبار اور آریوں سے بادشاہ بنے باوجود
اسلام میں ایسی خرابیاں ڈالنے کے بعد دین محمدی کا دعویٰ

ہیں عقل و دانش بنیاد شریعت

ماں اگر لاہوری جماعت کو معلوم ہو گیا ہے کہ مرزا صاحب نبوت و رسالت کے دعویٰ
میں سچے نہ تھے اور آیت قرآنی ”و اے پروردگارہ نازل شد و کہنے میں حق پر نہ تھے تو اعلان
کیجئے کہ ہم مرزا صاحب کے خلاف قرآن و حدیث کشف الہامات کو منجانب اللہ نہیں سمجھتے اور
مسلمانوں کی طرح محمد رسول اللہ ﷺ کے بعد مدعی نبوت کوہ فریختے ہیں جیسا کہ بن جبرقی کا
فتویٰ ہے ”من اعتقد و حیا من بعد محمد کان کافرا باجماع المسلمین“ یعنی
محمد رسول اللہ ﷺ کے بعد جو شخص دعویٰ کرے کہ مجھ کو وحی، وحی ہے وہ تمام مسلمانوں کے
نزدیک کافر ہے۔

اور مرزا صاحب لکھتے ہیں ”کہ سچا خدا ہے، جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا۔“

(دعویٰ الہام)

و رما علی قریٰ ثن فیہ ائیرش لکھتے ہیں۔ ”دعویٰ النبوة بعد نبینا ﷺ
کفر بالجماع“ جس ہمارے نبی (محمد ﷺ) کے بعد نبوت کا دعویٰ بالجماع کفر

ہے۔ نظریں میں ماحول میں مسیّد کہ اب اور سواغشی وغیرہ کے حالات دیکھو، مریہ غرقانوں
حضرت محمد ﷺ کے ضمیر سے باحق صحابہ اراہ صدارہ سو حق و سہیہ میں تکلیف میں چل چو
آید ہے کہ جب کسی مکتی محمد رس بند ﷺ سے نبوت کا ملو یا (پاست اپنی بات کا)۔
نقلی و بروری شت کی بخاری قطع نبی استعاری و یہ وادیدہ کی رہا و) کا فر و جارح
سرم سمجھا گیا گو نمازیں پڑھتا ہو دارے رختہ و اور نہ او مسلمان کہ وہی اتنا و بروری
اور مرزائی مہوری جماعت کی یہ دلیل بالکل غلط ہے۔ خدا و سارے جو مرزائی پر غرے
نکات لگائے لہذا وہ وہاں فرما گئے۔ فی جناب جب نظیر مودے کہ مدعی نبوت اور اس
کے تابعداروں کو حضرت ﷺ اور صحابہ کھارنے کا فرما تو پھر مسلمان مرزائی اور
کے قبضین کو کافر کہنے میں بالکل حق بجانب ہیں۔ اگر مسیّد مداب جی مرزائی وہاں دلیل
پیش کرنا کہ میں کلمہ گو ہوں لہذا جو مجھ کو کافر کہتا ہے وہ خود کافر ہے۔ یہ دلیل درست دینی
ہرگز نہیں۔ تو پھر مرزا و مرزائیوں کا یہ کہن کہن جیسے کلمہ گو کا کہ ہے، خود کافر و
غلط ہے۔ کیونکہ کلمہ گو اب تک کسی کلمہ گو ہے جب تک وہ مدعی نبوت ہے۔ جب خود مدعی نبوت
ہو تو بعد قبضین تاریخ و سارے ہوا۔ آپ مندرجہ میں حوالہ دیتے ہو۔

۱۔ مرزائی آپ سے اتفاق میں ہے صاحب دینی تھے ان کی دینی تاریخ و تاریخ و انیس
و فرقان کی مانند جن کا منکر جنسی ہوا۔

۲۔ جو جو لہام مرزا صاحب کو ہوئے آپ کہیں حد تعالیٰ کی طرف سے یقین کرتے ہیں؟

۳۔ مرزا صاحب کے لہاموں کو دوسری شیعہ کی پاک یقین کرتے ہو؟

۴۔ مرزا صاحب کے شوق من جاہ و عداوت ہے تھے؟

۵۔ شیعہ کی اہانت اور شیطان شوق کی کیا بات ہیں؟

۶۔ مرزا صاحب نے جو طریقہ اپنی صفحہ ۲۱ پر لکھا ہے کہ "میں خدا تعالیٰ کی قسم کھا کر
کتھاؤں کہ ان اہانت پر یہ طرح کیا اتنا وں حبیب قرآن شریف پر۔" اے کیا آپ کا
بھی یہی ایمان ہے؟

۷۔ اگر مرزا صاحب کے عقیدہ میں سنت و جماعت دے تھے اور آپ کے بھی ہیں
تو پھر مسلمانوں نے ساتھ مل کر فرما دیں کیوں نہیں پڑتے؟

جواب: تاکہ امت کی ردائی میں دیا جائے کیونکہ آپ نے دعویٰ کیا ہے کہ مرزا
صاحب اہل سنت و جماعت تھے۔

توجہ طلب نہایت ضروری یہاں اس امر کو ملحوظ رکھو کہ وہ اس خواہش سے بچیں اور
لاہور کی مرزائی جماعت کی عدم ممانی و جوش و شہ سے پرہیز کریں، اشد مت مسلم کا صرف
بہانہ ہے۔ جب ان کو مرزاجی کا حکم ہے کہ "جس ملک میں جاؤ پہلے میری تبلیغ کرو اگر وہ
لوگ میری تصدیق کریں تو ان کے ساتھ نمازیں پڑھو ورنہ اپنی نماز الگ پڑھو"۔

(دیکھو لہامی ص ۸۲)

سوال ہوا۔ اگر کسی جگہ کا امام حضور (مرزاجی) کے حالات سے واقف نہیں تو
اس کے پیچھے مار پڑھیں یا نہ پڑھیں؟

مرزا صاحب نے جواب میں فرمایا پست تمہارا فرض ہے کہ سے واقف کرو پھر اگر
تصدیق کرے، تو بہتر ورنہ اس کے پیچھے نماز ضائع۔ مرو ورا رخا موش رہے نہ تصدیق
کرے نہ تنذیب تو بھی مافق ہے اس کے پیچھے نہ رنہ پڑھو۔

جب مرزائیوں کو اپنے مرشد کا حکم ہے اور فرض ہے کہ وہ مرزائی عقائد کی تبلیغ
کریں تو پھر مسلمانوں کی کس قدر طاقت ہوگی کہ وہ خود چندہ دے کر مرزائیت کی تبلیغ

کرتیں اور اسلام کی ہڑکھوں کریں یونگ، ریسرچ مرز کا توں دہر صاحب۔
 الہام انت منی بمنزلہ ولدی پر ایمان، نافرس سوکا توں صورت میں وہ صاحب یہ
 بن اللہ (مسج) ادوات بند (مسج امرار) کا قتل سوکا تھی یہ بن بد حضرت تہن دور
 مرز صاحب۔ پس کوئی مسلمان مرزائی کو تبلیغ اسلام کے لئے ہرگز چھوڑ دے جب تک
 اس بات کا فیصلہ نہ ہوے کہ کس اسلام کی تبلیغ مرزائی کریں گے؟ کیا لاہوری مرزائی
 جماعت تحریری اقرار دیتی ہے کہ وہ مرزائیت کی تبلیغ نہ کرے گی۔ جب تک وہ تحریری اقرار
 اور ہمارے اس ٹریکٹ کا آئینی بخش جواب نہ دیں ہم مسلمانوں کو یہ دیکھ نہ سکتے
 الہی کے مورد ہوں گے۔ والسلام

- ۱۔ اصغر علی روجی
- ۲۔ سید محمد علی شاہ
- ۳۔ محمد یار
- ۴۔ قاضی فضل میراں
- ۵۔ محمد لدین
- ۶۔ صدر الدین
- ۷۔ نور بخش
- ۸۔ نجم الدین
- ۹۔ احمد علی
- ۱۰۔ حاجی شمس الدین
- ۱۱۔ مفتی عبد قادر
- ۱۲۔ پروفیسر اسلامیہ کان دہر پور انجمن تائید اسلام لاہور۔
- ۱۳۔ پروفیسر اسلامیہ کان دہر پور امام مسجد شاہی لاہور۔
- ۱۴۔ امام مسجد شہری لاہور۔
- ۱۵۔ بی اے بی ٹی اسلامیہ کان دہر پور۔
- ۱۶۔ بی اے بیو، بی اے بیو نہری۔
- ۱۷۔ ایم اے پروفیسر گورنمنٹ کان دہر پور۔
- ۱۸۔ ایم اے ناظم تعلیم نجس نعمانیہ لاہور۔
- ۱۹۔ پروفیسر بی اور فیل کان دہر پور۔
- ۲۰۔ شیر و درو زدن لاہور۔
- ۲۱۔ لاہور۔
- ۲۲۔ مدرس مدرسہ غوثیہ تکیہ سوساں لاہور۔

- ۱۲۔ عبد الواحد
- ۱۳۔ فضل الدین مسیح
- ۱۴۔ ابو محمد احمد
- ۱۵۔ محمد حسین (شس العلماء)
- ۱۶۔ محمد باقر
- ۱۷۔ صیب اللہ فشی
- ۱۸۔ ایم اے ضیاء الدین
- ۱۹۔ ایم اے فضل حق
- ۲۰۔ مولوی کرم بخش

یہ چند ایک علماء میں نے انی المستزم حامی دین قاضی الہدعت پر بخش صاحب دہشت
 پوسٹ مار آفریری انجمن تائید اسلام لاہور کے رسالہ سے نقل کی ہیں۔

توہینت انبیاء

- ۱۔ مسیح کہتا ہوں کہ مسیح کے ہاتھ سے زندہ ہونے والے مر گئے جو شخص میرے ہاتھ سے
 جام پے گا ہرگز نہ مرے گا۔ (روافہام سلط)
- ۲۔ جس قدر حضرت مسیح کی پیشین گوئیاں غلط نکلیں اس قدر حق نہ نکلیں۔ (لاہور۔)
- ۳۔ حضرت موسیٰ کی پیشین گوئیاں اسی صورت پر ظہور پذیر نہیں ہوئیں جس صورت پر
 حضرت موسیٰ نے اپنے دل میں امیدیں باندھی تھیں، غایت ملی صاحب یہ ہے کہ حضرت مسیح
 کی پیشین گوئیاں زیادہ غلط نکلیں۔ (لاہور۔)
- ۴۔ میر معراج حضرت مسیحؑ اس جسم کثیف کے ساتھ نہیں تھا۔ (لاہور۔)

۵۔ یہ حضرت شیخ کا معجزہ پرندے بنا کر کہ میں پھونک دے گا (مراڑنا) حضرت عیساؑ سے معجزہ کی طرح عقلی تھا تاریخ سے ثابت ہے۔ ان دونوں سے امور کی طرف لوگوں کے حیرت انگیزہ سہ تھے موشعبدہ ہارون کی قسم میں سے ہیں۔ دراصل یہ دو اور علوم و فریعت کرنے والے تھے۔ (سورہ ۲۰) چریاں کا معجزہ حضرت مسیحؑ کا اور ۵۰ مارا ورنہ اور ہم ہر نایاب عقلی معجزہ آپ ادا عیساؑ کی طرح سے۔ (سورہ ۲۰)

۶ حضرت مسیح بن مریم ہاں انعام الٰہی مسیح نبی کی طرح سے عمل اقرباب (مسکیرم) میں رہا رکھتا ہے اگر یہ عاجز جس عمل کو کر دے تو قبل غرت سے بھگت تو خدا کے تقاضے کی بفضل و توفیق سے میرے قوی رکھتا تھا کہ ٹوپی نہیں میں حضرت ابن مریم سے کم نہ ہوتا۔ (۱۰۸ ص ۳۸)

۷ یہ جہاں میں نے مسکیرم کی طرح طریق کا نام علم اقرباب رکھا ہے جس میں حضرت مسیح بھی کی وجہ سے شوق رکھتے تھے یہ اسی نام پر مسکیرم ہے۔

۸ چارسوبیروں کی علامتیں گوں تھی۔ (۱۱ ستمبر ۱۹۵۸ء)

۹ جو پہلے اب موس کو معلوم نہیں ہو تھا وہ ہم نے معلوم کر لیا۔ (۱۶۱۳)

* حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایک مسکین کو دس درہم کا ہاتھ باندھ کر دے گا وہ میری جگہ پر ہے۔

۱۔ اس پہا پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ حضرت محمد پر مہرِ مہم اور اس کی حقیقت نامہ جو موجود نہ ہونے کی نمونہ کے موبہ و مشکافہ ہونی

۲۔ یہ غزوہ میں ایک قتل کا ذکر ہے۔ اس کا نام سحر پر مبنی ہے۔

۳ حضرت برہنہ کا چار پرندوں سے تعجب کا ذکر حواقرن میں ہے وہ بھی ان کا سریزم کا ٹکڑا تھا۔ ر۔ ۱۷۵۲

۴ مریم کا عین شہلیں! — ہے۔ چھ زچات نہیں رکھتا۔ (یہ مختصر سہ)

بشکلی و اجزای م پوشش در کی های گایم تقدر

علیقاہد مرزا صاحب

سہارا خدا کا ہے۔ ۱۔ یہ مودت صوفیہ ۱۵۵

۲ حضرت مسیح ان مرہو اپنے باپ یوسف کے ساتھ حبس برسوں کی مدت تک

۳۔ نیا اور پرانا فلسفہ، اتفاق اس بات کو ثابت کر رہا ہے کہ کوئی سائنس پہ اس خفاکی جسم کے ساتھ کرور مہر پر تک بھی پہنچے جس اس جسم کا سرواہ باب و تقاب تک پہنچنا کس قدر لغو خیال ہے۔ (دیکھو صفحہ ۱۰۱)

۴ یہ معراج اس جسمِ انسانی کے ساتھ پیش قدمی ہے، علیٰ اوجہ شفق تھا۔

۵۔ قرآن شریف حس بلند آوار سے عت رہانی کے طریق کو مستعمل کر رہا ہے ایک غایت درجہ کا نمبی اور عت درجہ کا نازان بھی ہے مثلاً ارمانہ صاحب کے مہذب جن کے نرا ایک کی پر عت بھی ایک عت کالی ہے لیکن قرآن شریف کما کو سنا سنا کر اس پر عت بھیجتا ہے۔

۲ قرآن شریف نے ولید بن مغیرہ کی نسبت ہدایت درجہ کفایت اور خوبصورت ظہور

مندی کا لیا معلوم ہوتی ہیں، استعمال کی ہیں۔ (صفحہ ۱۰۱)

607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044 1045 1046 1047 1048 1049 1050 1051 1052 1053 1054 1055 1056 1057 1058 1059 1060 1061 1062 1063 1064 1065 1066 1067 1068 1069 1070 1071 1072 1073 1074 1075 1076 1077 1078 1079 1080 1081 1082 1083 1084 1085 1086 1087 1088 1089 1090 1091 1092 1093 1094 1095 1096 1097 1098 1099 1100 1101 1102 1103 1104 1105 1106 1107 1108 1109 1110 1111 1112 1113 1114 1115 1116 1117 1118 1119 1120 1121 1122 1123 1124 1125 1126 1127 1128 1129 1130 1131 1132 1133 1134 1135 1136 1137 1138 1139 1140 1141 1142 1143 1144 1145 1146 1147 1148 1149 1150 1151 1152 1153 1154 1155 1156 1157 1158 1159 1160 1161 1162 1163 1164 1165 1166 1167 1168 1169 1170 1171 1172 1173 1174 1175 1176 1177 1178 1179 1180 1181 1182 1183 1184 1185 1186 1187 1188 1189 1190 1191 1192 1193 1194 1195 1196 1197 1198 1199 1200 1201 1202 1203 1204 1205 1206 1207 1208 1209 1210 1211 1212 1213 1214 1215 1216 1217 1218 1219 1220 1221 1222 1223 1224 1225 1226 1227 1228 1229 1230 1231 1232 1233 1234 1235 1236 1237 1238 1239 1240 1241 1242 1243 1244 1245 1246 1247 1248 1249 1250 1251 1252 1253 1254 1255 1256 1257 1258 1259 1260 1261 1262 1263 1264 1265 1266 1267 1268 1269 1270 1271 1272 1273 1274 1275 1276 1277 1278 1279 1280 1281 1282 1283 1284 1285 1286 1287 1288 1289 1290 1291 1292 1293 1294 1295 1296 1297 1298 1299 1300 1301 1302 1303 1304 1305 1306 1307 1308 1309 1310 1311 1312 1313 1314 1315 1316 1317 1318 1319 1320 1321 1322 1323 1324 1325 1326 1327 1328 1329 1330 1331 1332 1333 1334 1335 1336 1337 1338 1339 1340 1341 1342 1343 1344 1345 1346 1347 1348 1349 1350 1351 1352 1353 1354 1355 1356 1357 1358 1359 1360 1361 1362 1363 1364 1365 1366 1367 1368 1369 1370 1371 1372 1373 1374 1375 1376 1377 1378 1379 1380 1381 1382 1383 1384 1385 1386 1387 1388 1389 1390 1391 1392 1393 1394 1395 1396 1397 1398 1399 1400 1401 1402 1403 1404 1405 1406 1407 1408 1409 1410 1411 1412 1413 1414 1415 1416 1417 1418 1419 1420 1421 1422 1423 1424 1425 1426 1427 1428 1429 1430 1431 1432 1433 1434 1435 1436 1437 1438 1439 1440 1441 1442 1443 1444 1445 1446 1447 1448 1449 1450 1451 1452 1453 1454 1455 1456 1457 1458 1459 1460 1461 1462 1463 1464 1465 1466 1467 1468 1469 1470 1471 1472 1473 1474 1475 1476 1477 1478 1479 1480 1481 1482 1483 1484 1485 1486 1487 1488 1489 1490 1491 1492 1493 1494 1495 1496 1497 1498 1499 1500 1501 1502 1503 15

۸ قرآن شریف میں اما اہل اللہ قریباً من القادیاں۔ (سورہ صافات)

۲. دگرچہ

ما تحت غصہ حب سوت۔

الجواب صحیح۔ احقر ازمن محمد حسن مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

هذا الجواب صحیح۔ محمد شرف مدرس مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

جوابت مذکورہ بالا مطابق اہل سنت و جماعت ہیں۔ احقر ازمن محمد حسن مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

مدرس مدرسہ نعمانیہ امرتسر۔

الجواب صحیح لاشک فیہ۔ مسکین علم الدین لاہور۔

هذا الجواب صحیح لاشک فیہ۔ محمد رشید الرحمن عفی عنہ

لقد اصاب من اصحاب حورہ الفقیر المفتی۔ ان محمد بن ندوی۔

مرزا امام احمد سے متفق دست مذکورہ اور عقائدات کفریہ نقل کر کے ملہ بندہ، اس

بغیہ کی خدمت میں پیش کیے گئے سب نے، حقائق اس کو داورہ اسلام سے خارج کیا۔

کے ساتھ اسلامی معاملات مثل ملاقات و سلام و کلام کرنے سے منع کر دیا ہے اور قریب

قریب ان ہر مدرسہ رسل میں دوسو سال کی مہر و منتقلیت ہیں۔ ابو سعید محمد حسین بن ندوی

اہل حدیث۔

جو شخص خدا کے متعلق اس قسم کے عقائد رکھے جو سور میں درج ہیں یا بدی

رسالت ہو اگر وہ مجنون نہیں تو کافر ہے۔ حورہ ابو انصاف محمد حفیظہ امداد علوم کتبوت۔

الجواب صحیح۔ ابو امام محمد شمس جہانگیری

مدرس دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

الجواب صحیح۔ سید علی زئی عفی عنہ

مدرس مدرسہ دارالعلوم و دارالتدوینہ لکھنؤ۔

ان عقائد کا معتقد کافر ہے۔ حورہ محمد واحد نور رام پوری۔

مرزا قادیانی اصول اسلامی کا منکر ہے اور ملحد اس کی امامت، بیعت اور محبت بالکل ناجائز

ہے۔ رقیعہ احقر عباد اللہ الصمد مرید احمد میاںوالی۔

بے شک مرزا قادیانی کے عقائد و اقوال حد کفر تک پہنچ گئے ہیں اس لئے اس کے غریب کوئی

شک نہیں۔ محمد کفایت اللہ عفی عنہ مدرس مدرسہ آئینہ دہلی۔

الجواب صحیح۔ محمد قاسم عفی عنہ مدرس مدرسہ آئینہ دہلی۔

یہ شخص بے شک داورہ اسلام سے خارج ہے۔ حبیب احمد مدرس مدرسہ فتح پوری اہلی۔

جواب صحیح ہے۔ محمد عبدالغنی عفی عنہ مدرس مدرسہ فتح پوری اہلی۔

الجواب صحیح۔ سید انصار حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ آئینہ دہلی۔

الجواب صحیح۔ محمد آرامت اند دہلی۔

جواب صحیح ہے۔ ابو محمد عبدالحق اہلوی۔

جو صحیح ہے۔ محمد امین مدرس مدرسہ آئینہ دہلی۔

قادیانی نفس قطعی کا منکر ہے اور جو خصوص قطعیت سے منکر ہوتا ہے وہ کافر ہے۔ یس قادیانی

دعاویٰ مذکورہ کا مدعی ہے۔ تو بے شک وہ کافر ہے۔ حورہ امانت اند دہلی لکھنؤ۔

الجواب صحیح۔ محمد طیف اللہ علی لکھنؤ۔

مرزا قادیانی اور اس کے پیرو یہ سب کے سب کافر ہیں۔ نصیر الدین خان۔

غلام مصطفیٰ۔ امیر ایم۔ محمد سلطان احمد خان۔ محمد رضا خان۔

مرزا قادیانی اور اس کے معتقد اور مرید اور دوست مثل یوسلیم کے کافر ہیں۔

حورہ عین الہدی شاہ عفی عنہ مدرسہ قادری زنگلت۔

قادیانی شہر میں مسلمانوں کے ساتھ بیٹوں میں رہتا ہے۔ مفتی زبدیق مراد آبادی۔
 بیس بعدہ اللہ علیہ۔ زبدیق کی آپہ قول نہیں شریعت محمدیہ میں واجب قتل۔
 جس میں بدین اور یا ست کشمیری ضلع شہ مظہر۔

الجواب صحیح۔ محمد بنی مدق پچھ موضع پانڈ۔

محوب صحیح۔ سیدنا فاطمہ حسین واعظا ساجد ضلع پانڈ۔

ب شک وادی مورقہ کا مکتبہ وہ کافر ہے۔ قرآن شریف مقررہ ثابت ہے اس کا
 انکار کرے اور یہ ادبی کی بیعت بھی کرتے درمسلمان جانور است نہیں۔

حورہ احمد علی علی مدرس مدرسہ اسلامیہ مدرسہ میٹھ

جواب درست ہے۔ عبداللہ خان مدرس مدرسہ اسلامیہ شہر میٹھ۔

جو شخص کسی بیہوش ہوتے کا انکار کرے یا حضرت علیؑ کے خانہ السبیل ہونے کا
 انکار کرے وہ کافر ہے۔ عبدالسلام پانی پتی۔

الجواب صحیح۔ افضل احمد ضلع پٹنہ اور علاقہ مردان تحصیل صوبی۔

مرزا قادیانی کے عقائد اس حد تک یقین کنج گئے ہیں کہ اگر وہ اسلام سے خارج
 ہونے کا حکم صادر ہو جائے۔ دعویٰ نبوت اس کے اور اس کے مہدوں کی تصانیف میں
 بصرہ ماحول ہیں۔ نبی مہدی۔ پرانی نصیحت درمیانہ میں شہر میں شک اور
 اختلاف سے ان کی کتابیں واشہد اور سامعین۔ مجازت و تہا ارقیات اور
 کارنامہ بیس موصوعہ قطعیہ کی تحریف معنوی کا وہی کرشمہ ہے۔ مداس کے کافر سوس
 میں کوئی شک و شبہ نہیں اور اس کی بیعت حرام ہے اور امت پر کفر نہیں واللہ اعلم
 بالصواب کتبہ ابو احمی الی اللہ محمد کتایت بدشہ جہاں پوری۔

خاکسار مہدوی محمد کتایت اللہ صاحب نے جواب سے اتفاق کرتا ہے۔ کتبہ مشتاق احمد
 مدرس گورنمنٹ سکول، علی۔

مرزا احمد داندہ اسلم سے حارثی ہے۔ محمد اعظم مدھیانی۔

ب شک الفاظ ذورہ مسطورہ فتویٰ کفر کے ہیں اور قاتل کا کافر ہے۔ سرمرزہ مدکار سے یہ
 الفاظ تقریر یا تحریر ثابت میں تو کافر ہے۔ راقم فقیہ بات علی رکاوڑ۔

یہ شخص مدعی حال نبوت و رسالت کا ہے اور یہ شر ہے۔ اس کے دعویٰ کا یہ ایک گھ
 نئی کئی کفریات پر مشتمل ہے جس شریعت عاریس قائل ان کلمات اور دعاوی کا مثل فرعون
 و جال مسلمانہ کذاب کے ہے۔ اس کے ساتھ یہت وغیرہ اسلام کا شرع میں شر ہے۔
 کتبہ محمد بنی مدیق علی مدرس مدرسہ اسلامیہ مدرسہ میٹھ۔

ایسا دعویٰ کرے والا کافر ہے اور اس کے مرید اور معتقد جو یہ مدعی مفتی کو اس کے
 اقوال کافر یہ اور دعاوی باطلہ میں سچا جانتے ہیں اور راضی ہیں وہ بھی کافر ہیں اس سے کہ
 الرصاصا لکھر کھر۔ حورہ محمد مہدو خان رام پوری۔

ذالک الکتب لاریب لہ۔ محمد معز اللہ خان رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد سعید رام پوری۔

قد صحیح الجواب۔ محمد امانت اللہ رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد ضیاء اللہ خان رام پوری۔

حق تعالیٰ شانہ نے رسول اللہ ﷺ و خانم السبیل فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے
 ”ولکن رسول اللہ و خانم السبیل“ اور نیز باجماع امت ثابت ہے کہ انبیاء و رسل
 افضل الناس ہیں ہند جو شخص اپنے سے رسالت کا مدعی ہے اور عیسیٰ علیہ السلام سے اپنے آپ

- کو افضل جانتا ہے وہ کتاب اللہ کا مکتب ہے اور اس سے خارج ہے اس کی اور اس سے
تبارک کی امامت اور بیعت و محبت، جائز و حرام ہے ایسے شخص سے اور اس کے اہل
سلام کلام ترک کرنا چاہیے۔ حورہ شمس احمد بہار پوری۔
الجواب صحیح۔ ثابت علی سہارن پوری۔
الجواب صحیح۔ عبدالمطیف علی سہارن پوری۔
صحیح جواب۔ محمد کفایت اللہ سہارن پوری۔
المحبب مصیب۔ حافظ محمد شہاب الدین لدھیانوی۔
الجواب صحیح۔ فضل احمد۔ پورگوجر۔
الجواب صحیح و نقول صحیح۔ امجد بزرگ خان غلام محمد ہوشیار پوری۔
اصحاب من اجاب۔ محمد ابراہیم ذیل اسلام لاہور۔
رایتہ فوجدانہ صحیحاً۔ نبی بخش حکیم رسول گری۔
الجواب صحیح۔ عنایت الہی سہارن پوری مہتمم مدرسہ عربیہ سہارن پوری۔
الجواب صحیح۔ محمد بخش علی سہارن پوری۔
الجواب صحیح۔ صدیق احمد انبھوی۔
الجواب صحیح۔ احقر الزمان گل محمد خان مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند۔
صحیح الجواب۔ غلام رسول علی مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند۔
الجواب صحیح۔ عزیز الرحمن مفتی مدرسہ عالیہ عربیہ دیوبند۔
اصحاب المحبب۔ محمد حسن عفی مدرسہ عربیہ دیوبند۔
الجواب صحیح۔ بندہ محمود مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند۔

- الجواب صحیح۔ قادر بخش علی مدرسہ جامع مسجد سہارن پوری۔
الجواب صحیح۔ بندہ عبدالحجید۔
الجواب صحیح۔ علی اکبر۔
المحبب صادق۔ محمد یعقوب۔
المحبب مصیب۔ عبدالحق۔
بمقتضائے کوائف مدرجہ بین سائل ہر ایک جواب مطابق سوال صحیح و درست
ہے اور ہر ایک جواب کی تائید کے اولیٰ قطعیہ مؤید ہیں و رکتب شریعہ ممدة۔
کتبہ احقر العباد اللہ الصمد ابوالرجاء غلام محمد ہوشیار پوری۔
الجواب صحیح۔ نور اللہ۔
الجواب صحیح۔ محمد فتح علی شاہ۔
الجواب صحیح۔ فقیر غلام رسول مدرسہ جدید لاہور۔
الجواب صحیح۔ احمد علی شاہ جمیعی۔
ہذا هو الحق۔ جمال الدین کوشا لوی۔
المحبب مصیب۔ احمد علی مدرسہ لاہور۔
جواب درست ہے۔ سلطان احمد گنجوی۔
جواب درست ہے۔ احمد علی مدرسہ سہارن پوری۔
الجواب صحیح۔ محمد عظیم متوطن تگور۔
جواب صحیح ہے۔ فقیر غلام القاصوری۔
جواب صحیح ہے۔ محمد اشرف علی مدرسہ ہندوستان۔

ما، اجاب بہ المجیب فهو فیہ مصیب۔۔۔ عدم احمد امر تشری ایہ یزائل نقد۔
من قال سوا ذالک قد قال محلاً۔۔۔ حورہ ابوالہثم محبوب عالم علی مرتد کلی
سیدوں ضلع عجم ت۔

الجواب درست ہے۔۔۔ عبدالصمد مدرس مدرسہ دیوبند۔

ذالک کذا الک۔۔۔ فقیر فتح محمد علی۔

الجواب صحیح۔۔۔ شیخ محمد علی۔

لاریب فی ما کتب۔۔۔ رحیم بخش جاندھری۔

الجواب صحیح۔۔۔ ابو عبد بن محمد تہا امر تری۔

جواب صحیح ہے۔۔۔ عبدالکریم مجددی ساکن تنہ محمد خان ضلع حیدرآباد سندھ۔

الجواب صحیح۔۔۔ فقیر محمد باقر نقشبندی مدرس مشن کانچ لاہور۔

الجواب صحیح لاریب فیہ۔۔۔ محمد رحیم اللہ دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ محمد وصیت علی مدرس مدرسہ مولوی عبدالرب صاحب مرحوم دہلی۔

ہذا هو الحق۔۔۔ امام حسن مدرس مدرسہ مولوی عبدالرب صاحب دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ عزیز احمد مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی۔

المجیب مصیب۔۔۔ محمد اہم مدرس مدرسہ بارہ ہند وراڈ دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ عبدالرحمن مدرس مدرسہ مولوی عبدالرب صاحب دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ بندہ ضیاء الحق علی۔

الجواب صحیح۔۔۔ محمد پردل دہلی۔

الجواب صحیح۔۔۔ ولی محمد کرتالوی۔

شخصیکہ رسالت باشد منکر نص قطعی است" ولکن رسول
اللہ و خاتم النبیین" و در کفر قطعیات اختلاف نیست درہ چنین کسین
بیعت و محبت چه معنی دارد؟ الرأثم۔۔۔ احمد مدرس مدرسہ خانیہ لاہور۔

سب بنی کثر ہے اور دعوی نبوت شر ہے۔ نبی سے اپنے آپ، افضل سمجھنے والا کافر ہے۔
ابو بکر علی احمد محمود اللہ شاہ مدیونی مگر۔

کچھ شک نہیں کہ مرزا قادیان ایک دہریہ معلوم ہوتا ہے معتزلی علی اللہ ہے اس
کے الہامات سے معلوم ہوا کہ اسے خدا پر یس نہیں کیونکہ خدا پر ایمان رکھنے والا اس قسم کے
افترائیں کیا کرتا اس لئے میرے اہل حق نے مرزا قادیانی جو کچھ کرتا ہے سب دنیا سازی کے
لئے کرتا ہے پس اس کی امامت جائز نہیں۔ ابوالوفا شاہ اللہ امر تری۔

چنانچہ شخص مذکور اپنے کو چار رسول کہتا ہے اور سات کا ختم ہوتا ہے حضرت ﷺ
پر انصاف قطعیہ۔ تمبیہ سے ثابت ہے جو حد تو اتر میں داخل نہ ہو اس سے وہ شخص باشبہ مرہ
اسلام سے خارج ہے پس امامت یا بیعت و دوستی سلام کلام اس سے اور اس کے مریدوں
سے جائز نہ ہوگا۔ واللہ اعلم احقر محمد رشید مدرس دوم مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

جواب صحیح ہے۔۔۔ محمد حقی علی مدرس مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

الاجوبۃ صحیحہ۔۔۔ مقبول حسن علی مدرس سیوم مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

لقد اجاب من اصاب۔۔۔ مشتاق احمد اول مدرس فیض عام کانپور۔

جو کلمات سوالات میں مذکور ہیں ہر ایک کلمہ کہ مرتکب اشک کفر ہے۔ حاجر عبد سار در پراہادی۔
مرزا خاتم احمد کے خیالات اور عقائد اکتہ یس ہیں جس نے فتویٰ کفر کا دعویٰ کیا ہے۔ یوسف
میں میرے بیٹے میرے مگر۔

جہاں ہے۔ محمد عبد بنی ناظم ایمت مدرستہ العلوم علی ٹرہ۔

تمام علماء نے اس کے کافر ہونے پر اتفاق کر لیا۔ وہ نوحی شہنشاہ کی نہیں ہوا اس کی بیعت اور اس کے پیروں سے محبت و موافقت قطعی حرام ناجائز ہے۔ واعظم سید محمد عظم شہ جہاں پوری۔

میری نظر سے مراد کی کتابیں تھیں ان میں سے احیاء عقائد شریعہ مقربین ہوا میں باقیہ ان کتابوں کے مراد صاحب کو کفر بکشتوں۔ غلامی مدین امام جامع مسجد شاہ جہاں پوری۔

مراد صاحب کی کتابوں میں بہت سے کفریات موجود ہیں جو فہم قاطعہ کے خلاف ہیں مذکورہ اسرار سے خارج ہے۔ عبد العزیز علی دارالعلوم دیوبند۔ محمد حسین علی مراد۔

جو شخص توہین کی نبی کی اہیاء عیبہ السلام سے کرے وہ مراد و کافر ہے۔ شفیق ایسا کافر ہے کہ اس کی توبہ میں اختلاف ہے تو اس کا مراد و کافر کے امر سے زیادہ ہے۔ اعیانہ باللہ فقیر محمد عثمان علی مدرس دیوبند مدرسین علوم شاہ جہاں پوری۔

بہ شک یہ شخص کے کفر میں کوئی شک نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم انشاء محمد عبداللہ علی مراد مدرس مدرسین علوم شاہ جہاں پوری۔

بہ شک یہ شخص کی طرح کافر ہے جیسا کہ مولوی محمد عثمان صاحب دم طبع نے تحریر فرمایا ہے۔ فقط والرحمت محمد سعید اند خان مدرس سید مدرسین علوم شاہ جہاں پوری۔

مراد غلام حمد۔ بیانی یقین کافر ہے اس کی تکفیر میں دراصل شک نہیں ہے۔ حضرت کو اس کی کتب تمام یہ دیکھنے کا بھی اتفاق ہو ہے اس سے اور اس کی تعمین سے اس کی طریقہ

سے ملنا ملنا جائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب محمد اعظم علی بریلوی۔

مراد قادریانی جو کسی مسیح ہونے کا مدعی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت کلمات شنیعہ کہتے والا وغیرہ اسرار کا اب اور مغتری تھا ابجد کا بے دین مرتد مجدد خبیث اسس و دارالہ اسلام سے خارج ہے اس کی اتباع کرنے والی بھی اسلام سے خارج مرتد مامت کے راکش نہیں۔ عبد الجبار عمر پوری دیوبند کشن سنگھ۔

مرزا قادیانی اس عقائد باطلہ کے رو سے ہلاک کافر ظاہر ہے۔ قرآنی اور اجماعی امر ہے کہ انیامیں پہلا کافر ابلیس جین ہے اور اس کا کفر نص کی بنا پر ہے اور وجوہ بھی تکفیر مراد میں آیت و احادیث سے بکثرت ملتی ہیں۔ مرزائیوں سے ارتباط اسلامی نصوص آیت و احادیث سے ممنوع ہے جمود کالیف شریعہ و ارشادات سادہ ان سے کیا معنی رکھتے ہیں؟ بلکہ جو شخص ان کی تکفیر میں تامل کرے اس پر بھی عقافت کفر ہے اور یہ پہلا زینہ دخول فی الامور است ہے۔ حورہ محمد عبد الحق السستانی علی مراد۔

الجواب صحیح۔ محمود علی مراد تانی۔

ہلاکیت و شک مرزائی لوگ مرتد اور کافرین میں آیت ظالموں سے اقرار کرتا قرآن شریف اور حدیث نبوی سے ثابت ہے جیسا کہ ارشاد خوش بنی و جناب پوری تعالیٰ کا ہے فلا یعد بعد الذکری مع لقوم الظالمین۔ حورہ فقیر حافظ سید علی نور شاہ قادری قریشی اہل شکی جہاں پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد فیض احمد علی مراد تانی۔

میں نے اسے دیکھا تھا۔

الجواب جو شخص مرزا غلام احمد قادیانی کے اقوال پر مطلع ہو کر اس کو کافر نہ جانے وہ خود

کافر ہے مرتد ہے، بلکہ جو شخص اس سے کافر ہونے میں شک و تردد کرے وہ بھی کافر مشفق

مذاب عظیم ہے۔ شفا شریف میں ہے "یکفر من لم یکفر من وان بغیر مله

المسلمين من الملل او وقف فيهم او شكك "يعني ہم ہر اس شخص کو کافر کہتے ہیں

جو کہ فریاد کا فائدہ ہے اس کی تکفیر میں توقف یا شک دترار کئے۔ وغیرہ مجمع النہر و درفتہ روفی دئی

خبر ہزار روپے میں سے ”من شک فی کفرہ وعذابہ فقد کفر“ یعنی جو شخص اس کے کفر

محمد عبد المجید منشی علی علی

عبدہ ظفر الدین بریلوی حنفی قادری رضوی۔

عمر مصطفیٰ (ظفر الدین) احمد زکریوی میر دار الف و د رسدہ اس سنت و جماعت بریلوی منظر الہیہ میں۔

الجواب صحيح والمجيب مصيب..... احقر زين محمد حسن مدرس مدرسه نعمانيا امرتسر.

جواب صحیح ہے۔

جواب ہے۔

محمد شرف مدرس قنماندہ نور۔

فقير سجد الشاه ساکن سوات۔

رأيتہ و جدتہ صحیحہا مباحہ۔

جواب صحیح ہے۔ ہندو امام الدین کپور تھلوی۔

هذا الجواب صحيح۔ سید علی جائد حری۔

لقد اصاب من اجاب حورہ الفقیر المفتی ولی محمد جائد حری۔

الجواب صحيح۔ ہندو فتح الدین ہوشیار پوری۔

هذا الجواب صحيح لا شک فيه۔ محمد رشید الرحمن۔

الجواب صحيح لا شک فيه۔ علم الدین لاہوری۔

جو ایسے شخص کو مسلمان سمجھتا ہے وہ یا جاہل یا بد عقائد۔ بیعت اور امامت ایسے شخص کی درست نہیں۔ مکتبہ ہوائی محمد حقیقہ الدین مدرس دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

الجواب صحيح۔ سید علی زبئی مدرس دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

الجواب صحيح والمجيب مصيب۔ ابو العلاء محمد شبلی علی مدنی راجپوری مدرس دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ۔

یہ شخص جاہل ہے اس کو سمجھنا چاہیے اور اگر وہ اپنی غلطی پر مصر ہو اور بہت دہریہ کرے تو اس کی امامت سے بچنا چاہیے ورنہ بیعت ایسے شخص سے نہ کی جائے یہ شخص بدعتی ہے۔ حورہ واحد نور رام پوری۔

بہتر یہی ہے کہ ایسے شخص کے پیچھے نہ رہے۔ حورہ محمد مات ندعلی گڑھ۔

هذه الاجوبة صحيحة۔ محمد لطف اللہ علی گڑھ۔

جو شخص مرزا غلام احمد قادیانی کو مسلمان جانے کو اس کے طریقے پر نہ ہو یا مرید نہ ہو مگر وہ ایسا ہے جیسا کہ شہر اور ابن زیاد اور یزید اور ابن ملجم کو مسلمان جانتا ہے۔ اور جاننے والا ہے منافق و خاریجی ہے۔ حورہ عتیق شاہ قادری۔ کلکتہ۔

یہ شخص جاہل ہے کھرا اور اسلام میں تینہ میں رکھتا اس کی امامت اور بیعت قبول نہیں ہے یا واقف متعصب ہے اس کو تو نہ رتی چاہیے ورنہ یہ تعصب بے محل تحمل امامت و ارشاد ہوگا۔

حورہ، ابو العلاء محمد عبد الحمید مدنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

هذه الاجوبة صحيحة۔ ابو سعید محمد عبد الحق مٹھی۔

اصاب من اجاب۔ محمد عبد الحری لکھنؤ۔

صحیح جواب۔ عبدالحق لکھنوی۔

الجواب صحيح۔ دن محمد نرناوی۔

جواب صحیح۔ محمد قاسم عبد القیوم الانصاری لکھنوی۔

اصاب من اجاب۔ محمد رست مد لکھنوی۔

اجواب صحیح۔ محمد عبد الحادی، انصاری لکھنوی۔

صحیح الجواب۔ محمد سعید مد لکھنوی۔

ایہ شخص فاسق ہے۔ محمد عبد حق مدرس مدرسہ فتح پوری دہلی۔

الجواب صحيح۔ ہندو محمد قاسم مدرس مدرسہ آمید دہلی۔

الجواب صحيح۔ محمد کرامت اللہ دہلوی۔

الجواب صحيح والمجيب صحيح۔ ہندو محمد آئین مدرس مدرسہ آمید دہلی۔

الجواب صحيح۔ محمد عبد الحق دہلوی۔

جو شخص مرزا کے عقائد معلوم کر کے اس کو کافر و خارج دائرہ اسلام نہ پائے وہ بھی اسی کا برا ہے۔ ابو محمد سعید محمد حسین نالوی۔

اگر غلام احمد کے عقائد کو یہ عقائد غریب جانتا ہے اور پھر ان سے راضی و خوش ہے تو یہ بھی کافر

ہے لالہ لڑکا بالکھو کھر۔ محمد کھیت اندہ شاہ جہاں پوری مدرسہ مدرسہ آختہ ای
مرزا اور اس کے ہم عقیدہ لوگوں کو اچھا جاننے والا جماعت اسلام سے جدا ہے ایسے نہیں۔
بیعت کرنا حرام اور اس کو اہم بنانا ناجائز ہے۔ مشتاق احمد خلی مدرسہ گورنمنٹ اسکول دہلی۔
کسے کہ قاتل حواری اقتد، حلف مرزا و اتباع او مانند محض
وہو فقہ اور اصول دین سے ربرا کہ صحت بکار بدوں اہل صور
بسی بسند و بطلان بکار مام موجب بطلان بکار مفیدی سے
کمالات یحییٰ علی من لہ مسکہ بالمدین و بیعت جہیں بواقف مرید فیاس
بپید کرد۔ محمد احمد مدرسہ مدرسہ نعمانیہ۔

الجواب صحیح۔ محمد کرکونی مری پوری۔

من اصحاب فقد احباب۔ غلام رسول ملتان۔

الجواب صحیح۔ محمد احمد مری پکاوال پوری۔

الجواب صحیح۔ نور احمد امرتسری۔

اصحاب من احباب۔ سید حسین مدرسہ مدرسہ نعمانیہ پوری۔

جو شخص مرزا غلام احمد قادیانی کو باوجود دعویٰ کے اہل اسلام جانے یا اپنے دعوے میں
صادق سمجھے وہ اسلام اور دین محمدی سے خارج ہے۔ الواقعہ عبدالجبار امرتسری۔

الجواب صحیح۔ عبدالعزیز ساکن قلعہ مہاراجہ۔

ایسے شخص منافق ہے ایسے شخص کے خلف قدامت نہیں مدام دین امرتسری۔

الجواب صحیح۔ حکیم ابوتراب محمد عبدالحق امرتسری۔

الجواب صحیح۔ سید شاہ حیدر آبادی۔

جو شخص اس کو حق جانتا ہے وہ بھی صراط مستقیم میں تو یہی ہے محرف ہے مرید احمد قادیانی۔
ایسا شخص کافر اور مرتد ہے ابو یوسف امرتسری۔

ایسے شخص سار حق سے اور باطن میں معتقد قادیانی کا ہے ایسے اہل حق بیعت وغیرہ سے کنارہ
شی واجب ہے۔ الواقعہ محمد محی الدین الصدیقی اٹلی امرتسری۔

الجواب صحیح۔ محمد اعظم لدھیانوی۔

اس کے عقیدے میں فرق ہے اس کی امامت اور بیعت چاہیے۔ الواقعہ عبداللہ مری پکی۔
شخص مذکور مرزا۔ شرعیہ مقدمات پر اطلاع حاصل کرنے کے بعد اس کی تکفیر کرے تو
فیہا رتہ اور بھی قادیانی کے ساتھ نہیں "تہررشتہ" ہے اس کی بیعت اور امامت جائز نہ
ہوگی۔ حرورہ حیل احمد۔

الجواب صحیح۔ عبداللطیف سہارن پوری۔

الجواب صحیح۔ ثابت علی سہارن پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد کفایت اللہ سہارن پوری۔

الجواب صحیح و القول تصحیح۔ خدام محمد ہوشیار پوری۔

الجواب صحیح۔ حافظ محمد شہاب الدین لدھیانوی۔

بمقتضائے کوائف مندرجہ بیان سائل ہر ایک جواب مطابق سوال صحیح و درست ہے در
ایک جواب کی تائید کے لئے قطعیہ مویہ ہیں اور کتب شریعت سے منقول۔ کتبہ حقیر

عبد اللہ الصمد۔ ابو یوسف محمد ہوشیار پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد ابراہیم وکیل اسلام پور۔

المنہ فی حدیث صحاح۔ بی بخش حکیم رسول نگر۔

- اصحاب من اجاب۔۔۔ فضل احمد رائے پور بھراں۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد رکن الدین نقشبندی ساکن الور۔
 ما اجاب به المجیب فهو مصیب۔۔۔ غلام احمد امرتسری۔
 جواب صحیح ہے۔۔۔ خادم شریعت ابوالہاشم محبوب عالم سید ضلع کجرات۔
 الجواب صحیح۔۔۔ فتح محمد۔
 صحیح جواب۔۔۔ شیر محمد۔
 الجواب صحیح۔۔۔ فقیر غلام رسول مدرسہ حمیدیہ لاہور۔
 الجواب صحیح۔۔۔ فقیر غلام اللہ قصوری۔
 الجواب صحیح۔۔۔ فتح محمد۔
 الجواب صحیح۔۔۔ احمد علی شاہ اجیری۔
 ہذا هو الحق۔۔۔ جمال الدین کنیا لوی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ سلطان احمد گنجوی ضلع کجرات۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد عظیم مولوی گنگو۔
 المجیب مصیب۔۔۔ احمد علی ٹالوی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ صدیق احمد مولوی۔
 جواب درست ہے۔۔۔ احمد علی علی مدرسہ اسلامیہ میرٹ۔
 الجواب صحیح۔۔۔ عنایت علی سہارن پوری۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد بخش سہرائی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ گل محمد خان مدرسہ عربیہ دیوبند۔

- الجواب صحیح۔۔۔ سید محمد مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ غلام اسعد خاں مدرس مدرسہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ عزیز الرحمن مفتی علی حد مدرسہ عالیہ دیوبند۔
 اصحاب المجیب۔۔۔ محمد حسن مدرسہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ بندہ محمود مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ قادر بخش مہتمم جامع مسجد سہارن پور۔
 الجواب صحیح۔۔۔ بندہ عبدالحق مدنی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ علی اکبر مدنی۔
 المجیب صادق۔۔۔ عبدالحق۔
 الجواب صحیح۔۔۔ ابو عبد الجبار محمد جلال الدین امرتسری۔
 الجواب صحیح۔۔۔ رحیم بخش جالندھری۔
 الجواب صحیح۔۔۔ عبد الصمد علی مدرس مدرسہ دیوبند۔
 الجواب صحیح۔۔۔ عبد الکریم ساکن شذہ محمد خان ضلع حیدرآباد سندھ۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد یعقوب دیوبند۔
 الجواب صحیح والمجیب مصیب۔۔۔ حبیب الرحمن مدرس اول مدرسہ حسین بخش دہلی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد وصیت علی مدرس مدرسہ مولوی عبدالرب دہلی۔
 ہذا هو الحق۔۔۔ خادم حسین علی مدرس مدرسہ مولوی عبدالرب دہلی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد ناظر حسن مدرس مدرسہ عربیہ فتح پوری دہلی۔
 الجواب صحیح۔۔۔ محمد عزیز احمد علی مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی۔

المحبیب مصیب۔ محمد اعظم علی محمد مدرس مدرسہ دارالعلوم دہلی۔

الجواب صحیح۔ بندہ ضیاء الحق علی روایتی۔

الجواب صحیح۔ حبیب احمد مدرس مدرسہ فتح پوری۔

الجواب صحیح۔ ولی محمد کرناولی۔

یہ دلی کی بیعت تھی کفر سے اور مسلمان بننا درست نہیں۔ احمد علی علی۔

الجواب صحیح۔ عبداللہ خان مدرس مدرسہ سامیہ میرٹھ۔

جو ایسے مدعی کو اس کے قائل کا ذہب اور دعاوی باطلہ میں چپا کر دیا ہے وہ راضی سے وہ بھی

کافر ہے اس لئے کہ الرضاء بالکفر کفر۔ محمد عبدالغفار خان رام پور۔

الجواب صحیح۔ محمد سلامت الہدی رام پوری۔

جواب صحیح ہے۔ احمد سعید رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد ضیاء اللہ خان رام پوری۔

ذالک الکتاب لاریب فیہ۔ محمد معزز بدخشاں رام پوری۔

ایسے صریح مسرور مسلمان سمجھنا تو گویا خود مسلمان سے خارج ہونا ہے۔ ابو اعظم سید محمد اعظم مفتی حلی شاہ تہاں پوری۔

جو شخص مرزا غلام احمد کے عقائد کفریہ کو اچھا جانے اس نے پیچھے ہٹنا درست نہیں اور نہ اس سے کئی کو بیعت کرنا چاہئے۔ برویسف علی میرٹھی جواب صحیح ہے۔ محمد عبداللہ حق مرٹھ۔

مرزا اور اس کے تابع کی مثل میرزا و ایک اسلامی فرقہ میں یہ کافر کوئی نہیں۔ احمد جرمندہ صاحب وزیر آبادی۔

جو ایسے عقائد کو مسلمان جانے وہ شخص بھی کافر ہے۔ جمال الدین ریاست کشمیر۔

الجواب صحیح۔ احمد علی علاقہ چھچھ۔

الجواب صحیح۔ سید محمد حسین واعظ سہارنپور۔

جو شخص مرزا کے عقائد سے ناواقف ہو کر مسلمان نکلتا ہے تو وہ بھی اسلام سے خارج ہے ہرگز امامت کے لائق نہیں۔ عبدالجبار عمر پوری دہلی کشن سنگھ۔

جو شخص مرزا کا دیانی کے حق میں باوجود الہامات کے مصلوحت کے کہ وہ اپنے آپ کو یحییٰ بن مریمؑ پر تفصیل دیتا ہے اور دعویٰ رسالت کرتا ہے جس طرح رہتا ہو وہ اس کو مسلمان کہتا تو وہ شخص خود دارہ اسلام سے خارج ہے۔ یہ شخص کی امامت اور بیعت شرعاً جائز نہیں ہے اور اہل اسلام کو اس سے اجتناب لازم ہے۔

حورہ محمد خدابخش علی۔ پٹنہ۔

مرزا کو یہ شخص اگر بنا بر جہالت کے مسلمان سمجھتا ہے تو معذور سمجھا جائے گا۔

باوجود اس کے ایسے دعاوی کفریہ اور عقائد باطلہ کے اس شخص کو کفری کے مسلمان نہ کہے تو خود اس کے اسلام پر خطرہ ہے۔ اس کو پہلے تعلیم کافی دی جائے اگر نہ سمجھے پھر اس کی امامت و بیعت کو بالکل چھوڑ دیا جائے۔ حورہ عبدالحق الملتانی۔

الجواب صحیح۔ محمود علی۔ ملتان۔

الجواب صحیح۔ محمد فیض اللہ ملتان۔

من سب الشیخین او طعن فیہما فقد کفر لانقلیل توبہ بل یقتل
اور چونکہ ہر ایک محمد رسول اللہ ﷺ کی ذات بابرکات پر طعن کرنے والے۔ اور دعویٰ نبوت کرنے والے۔ اور اللہ کا کفر ہے۔ جیسا کہ خداوند کریم اپنی وحدانیت میں شریک نہ دیکھتا۔ یہی محمد رسول اللہ ﷺ اس کے بندوں میں یکساں اور بے نظیر ہیں۔ تو اب اقدام اہل اللہ۔ تشریف

کر سکتا ہے چونکہ پہلا نکاح کوئی چیز نہ تھی قرآن مجید میں ارشاد ہے : وَلَا تَنْكُحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَا مَلَامَةٌ تُؤْمِنُ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَا أَنْتُمْ تَكْفُرُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعِنَ اللَّهُ مُؤْمِنًا حَتَّىٰ يَكُونَ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَا يُغْنِيَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْحَيٰةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيَتَّبِعْ لِلَّهِ مِثْلُ خُزُنٍ ﴿۲۲﴾ (سفرہ ۲۲)

فتح قدیر میں ہے "ویدخل فی عبدة الاولئان عبدة الشمس والنجوم وهی شرح الوجہ وکل مذهب یکفر به معتقده لان اسم المشرک یتناولهم جميعاً"

مرزائی بقول مرتع حکم فقہ مرتہ ہیں اور مرتہ کا تکان پال دوات عدالت عدت کے وہ عورت جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے کما هو مصرح فی کتب الفقہ و فیہ العبد محمد ابراہیم الخلی القادری فی المدرس بالدرستہ الشمیۃ بحاشیہ بدوہ یوں۔

الجواب صحیح والرائی صحیح۔ حورہ محمد عبد القادر نقاری ابدیونی مکی مدین مدرسہ قادریہ۔

صحیح الجواب والمحبب مصیب۔ محمد عبدالجبار علی۔ مہتمم مدرسہ شمسہ سہیلوں۔

الجواب صحیح والقول قوی۔ حورہ المسکین احقر العبادہ کی علی بخش کہ پڑا احقر العبادہ سید شہاب الدین چاندھری قلم خود۔

الجواب صحیح۔ محمد شرافت اللہ رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد شہین علی۔

اصاب من اجاب۔ رقمہ محمد علی رضا علی مدرسہ پوری۔

الحکم کد الک۔ محمد معین اللہ صاحب مدرسہ سیدہ سیدہ پوری۔

من اجاب اصاب۔ محمد کلاب خان رام پوری۔

الجواب صحیح۔ خواجہ امجد علی صدیقی مدرسہ پشاور کی علی علیہ۔

الجواب صحیح والمحبب صحیح۔ میر حافظہ سید پشاور شاہ قریشی بہا شکی جہاں پوری مدرسہ۔

الجواب صحیح و صواب والمحبب مصیب و مثاب۔ محمد یونس علی مدرسہ پشاور۔

وقد در المحبب اصاب فیما اجاب الراجی الی غفران الحق۔ نور الحق علیہ پشاور ہاشمی حورہ۔

هذا الجواب هو الصواب وموافق کما فی الکتاب۔ محمد بہا غلام سورتی پشاور مکی مدرسہ یافتہ مدرسہ عالیہ ریاست رام پور۔

الجواب صحیح۔ نور الحسن مہتمم مدرسہ جامع العلوم کانپور۔

الجواب صحیح وحقی بالقبول۔ محمد میر عالم پشاور کی ہزاروی اول مدرس مکی بحسن نہایت اعلیٰ۔

الجواب صواب و مثاب۔ عبد الوہاب مکی مدرسہ پشاور۔

المحبب مصیب۔ حورہ الائیہ مفتی عبد الرحیم حنفی حورہ اقصیٰ

عبد الحمید المرقوم غفرلہ القیوم الساکن فی بلدہ پشاور۔

جواب درست۔ احمد علی مدرسہ مدرسہ بیہ بیہ مدرسہ۔

الجواب صحیح۔ محمد قمر الدین علی مدرسہ رام پوری۔

دالک کد لک۔ سردار احمد محمد علی رام پوری۔

المحبب مصیب۔ حورہ احمد علی مکی رام پوری۔

الجواب صحیح۔ محمد نور الحسن علی مدرس مدرسہ جامع العلوم کان پور۔

الجواب صحیح۔ خان زمان علی مدرسہ جامع العلوم کان پور۔

المجیب هو المصیب۔ محمد یار دہری۔

المجیب هو المصیب۔ ابو الحسن حقانی خف الرشید مولانا واولیاء مولوی ابو محمد

عہد حق دہری۔

اصاب من اجاب۔ احقر دوست محمد چاند دہری تمام خود۔

هذا الجواب مطابق للنق۔ تمام محمد علی مدرسہ جامع پوری نیروار پک نمبر ۱۲۵۵ ضلع لاہور۔

الجواب صحیح و صواب والمجیب مصیب و مثاب و یزیدہ ماحقہ

الفاضل البریلوی فی رسالته المسماة بازالة العار فی حجر الکرم عن

کلاب النار وکذا ما فی رد الوفصة و نزہة الارواح فی احکام النکاح فی

بحث الکفر و فی زاد المعاد فی ہدی خیر العباد و للعلامة ابن القيم فی

بحث نکو لان نکاح مسددة بالکافر و الکافرة۔ مسلم لا یعد اصلا

والمسددة بالمتدع موقوفا و للاولیاء حق الاعتراض فان ترکها فيها

و لا فالفتح للقاصی او بحکمہ کما فی بہجة المشای فی احکام الطلاق

فی بحث الفتح و الله اعلم و علمہ اکمل و احکم۔ حررہ فقیر محمد یونس

عفی عنہ قادری حنفی کشمیری مولد ایشاوری نزہلا بقلمہ۔ ترجمہ جواب

کیج در درست ہے جیسا کہ تائید کرتا ہے اس کی وہ تحقیق کیا ہے فاضل بریلوی نے رسال

کی ازالة العار فی حجر الکرم عنہ کلاب النار میں اور مجھے کہ رد الوفصة

و نزہة الارواح میں ہے کہ نکاح کے حکموں میں بحث کفو میں اور زاد المعاد فی

ہدی خیر العباد لابن قیم میں ہے بحث کفو میں کیونکہ نکاح مسلمان عورت کا کافر مرد

کے ساتھ اور کافر عورت کا مسلمان مرد کے ساتھ ہرگز منع نہیں ہوتا مسلمان عورت کا نکاح

بدعتی مرد کے ساتھ موقوف ہوتا ہے اگر وہ بدعت سے توبہ نہ کرے تو عورت کے ولیوں کو

اعتراض کرنے کا حق حاصل ہے۔ یہ گروہ بدعتی خاندانوں کے اعتراض پر اس کو چھڑ

دے تو بہتر و نہ قاضی کے حکم سے ٹوٹ جائے گا جیسے کہ بہجہ مشای حکام بحث فتح

میں ہے۔ والله اعلم الخ

الجواب صحیح۔ کرام نے بے شک مرزا پر سرہ فتویٰ دیا ہے و کافر ہونے کی

حالت میں جو امور جواب میں تحریر فرمائے ہیں صحیح اور درست ہیں۔ والله اعلم احمد علی

مدرس مدرسہ جامع العلوم کان پور۔

الجواب چونکہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ خاتمہ النبیین ہیں ان کے بعد جو مدعی نبوت ہوگا

کافر ہے۔ قدیسیت عمومی نبوت مرزا کے لئے ساتھ ہی مذکور رکھنا چاہیے۔ لہذا نکاح عورت

مسلمان کا کافر اور مرزائی سے حرام ہوگا۔ فقط راقم محمد عبدالعزیز علی مدرسہ نعمانیہ لاہور۔

آرٹھ و ردہ مرزائی مرزا اور سولہ سنا ہوتا یقیناً کافر ہے اور کافر سے مسلمان عورت کا نکاح

نا جائز ہے۔ راقم فیض الحسن نعمانیہ لاہور۔

الجواب اس میں شک نہیں کہ مرزا کے عقائد کفر تک پہنچے ہوئے ہیں یہ اس کا بیرو

حس کے عقائد مثل مرزا کے کفر یہ ہیں اور تاویل ممکن نہیں مسلمہ یہ عورت کو اس سے نکاح

نہ کرنا چاہیے اور اگر کیا تو وہ نکاح نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ اعلم ہے۔ کشیدہ مرزا نعمانیہ لاہور۔

مدرسہ عربیہ دیوبند ۲۲ رجب المرجب ۱۳۳۰ھ۔

الجواب صحیح۔ احقر الرمان گل محمد صاحب مدرسہ عربیہ دیوبند۔

فتویٰ نمبر ۳

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

سوال: نبی فرماتے ہیں کہ میں نے دین و مفتیوں شرعیات میں ایسے شخص کے حق میں ایک مسجد کا امام ہوا اور بدعتی علم ہوا۔ ایک مرزا نے مرگیا ہے اس کا جنازہ مرزائیوں نے کیا اور دوبارہ امام مذکور جو اہل سنت و جماعت ہے، اس نے جنازہ کیا۔ تکفیر مرزا پر ہو رہی ہے اس سے بیچ والے ۱۰۰ روپے سے کہ کل ۷۰۰ روپے عرب و عجم تکفیر مرزا پر مواہیر شریعت کر چکے ہیں۔ امام مصلی جنازہ اس فتویٰ و ایکچونکا سے ابیدہ و دست حویا کا کام کرے اس کا شرع کیا حکم ہے؟ مسوا انو حروا۔

الجواب: مرزا امام احمد قادیانی عادیہ روس و روسی نبوت اور رسالت کے مدعی ہیں اور ان کے مرید اور مقیدان کے ان سب دعویٰ کو تسلیم کرتے ہیں اس کا فائدہ اس سے ان کا اور ان کے مریدوں کا خارج از دائرہ اسلام ہونا مسلم الثبوت مسئلہ ہے۔ ماسوا و متشعل قضی عیاض کتاب الشفاء فی تعریف حقوق المصطفیٰ میں فرماتے ہیں۔ و کذلک من ادعی نبوة احد مع نبینا ﷺ کا صاحب مسیلمة والاسود العنسی وبعده کانعسریة من اليهود القائلین بتخصیص رسالته الی العرب وکانجزمیه اقلانین بتواتر الرسل وکانکثر الرواۃ الخاصة بالقائلین بمشارکة علی فی الرسالة للسی ﷺ وبعده کذلک کل امام عند هؤلاء یقوم مقامه فی النبوة والحجة وکانبزیغیة والبیانیة منهم القائلین بنبوة بریغ و بیان اومن ادعی النبوة لنفسه او جوز اکتسبها بالبلوغ بصفاء القلب الی مرتبتها کالفلاسفة وغلاة المتصرفة وکذلک من ادعی منهم انه یوحی الیه وان لم یدع

النبوة وانه یصعد الی السماء ویدخل الجنة ویاکل من ثمراتها ویعاقب الحور العین فہؤلاء کلہم کفار مکذبون للسی ﷺ لانه اخبر اللہ خاتم المسین لامبی بعده و اخبر عن اللہ تعالیٰ انه خاتم النبیین وانه ارسل الی كافة الناس واجمعت الامة علی حمل هذا الکلام علی ظاہرہ وان معہوم المراد نہ دون تاویل ولا تخصیص فلا شک فی کفر هؤلاء الطوائف کذب قطعاً اجماعاً وسماعاً (جدید سو ۵) ترجمہ: در ایہی جو شخص دعویٰ کرے کہ میں نبی کی بوت کا امام ہوں یا رسول اللہ کے ساتھ نبی کی موجودگی میں حبیب اللہ کے سید و خلیفہ کے پیرو اور اسوہ میں کہ تھے اور ایت نبی جو دعویٰ کرے پیچیدگان کے مانند یہ کہ یہاں سے جو کہ محمد ﷺ کی بوت دعویٰ کرے ساتھ خاص کرتے ہیں اور مانند جرمیت جو تو ترسل کے قابل ہیں (وہ جتنے ہیں کہ رسوں ہمیشہ آتے رہیں گے) اور مانند جنوں کے کہ آیت میں کہ علی علیہ السلام محمد ﷺ کے ساتھ نبوت میں شریک تھے اور ان کے پیچھے بھی نبی تھے اور ایت نبی ان کا امام ہوا کہ ان کے ساتھ نبوت اور حجت میں محمد ﷺ کا قائم مقام رہے اور مانند یہ کہ یہاں سے دعویٰ کرے نبی اور بیان کی نبوت کے قابل ہیں یہ وہ شخص جو اپنی ذات کے واسطے نبوت کا دعویٰ کرے یا نبوت کے حاصل کرنے اور صفاتی قاب کے ساتھ نبوت کے مرتبہ پہنچنے و جا رکھنا یا نہ لایسوں اور گمراہ صوفیوں کی وریابی وہ شخص جو دعویٰ کرے کہ اس کی طرف وحی کی جاتی ہے اور اگرچہ نبوت کا دعویٰ نہ کرے۔ وہ دعویٰ کرے کہ وہ آسمان پر چڑھتا ہے اور جنت میں داخل ہوتا ہے اور جنت کے میوے کھاتا ہے اور حوروں سے بغل گیر ہوتا ہے یہ سب کافر ہیں نبی ﷺ کے چھاننے والے۔ اس کے کہ انہوں نے خبر دی ہے کہ وہ نبیوں کے بعد کے ختم شدہ نبیوں میں سے ہیں ان کے پیچھے دعویٰ ہی نہیں ہوگا۔ اور خودی انہوں نے بتدقیق کی طرف سے کہ میں نے ختم

کرنے والے ہیں اور تحقیق وہ تمام خلقت کی طرف بھیجے گئے ہیں اور اجماع کیا امت نے اس بات پر کہ اس کلام کے ظاہری معنی ہی مراد ہیں بغیر کسی تاویل اور تخصیص کے۔ پس ان ایسے مدعیوں کے کفر میں قطعاً اور اجماع اور مع کے طور پر کوئی شک نہیں ہے۔

ان حالات میں مرزا غلام احمد کے مریدوں کو پیش امام بنانا ان کے جنازہ کی نماز پڑھنا ہر گز درست نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابَ إِلَّا أَن تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ انھم کفروا باللہ ورسولہ ومانوا وھم فیسقون ترجمہ اور نہ نماز پڑھ کسی ایک پر ان میں سے جو مرے کبھی بھی اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو کے دعا کرے۔ (تحقیق) انہوں نے کفر کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ اور وہ کفر کی حالت میں مر گئے۔

پس جس شخص نے دیدہ و دانستہ مرزائی کے جنازہ کی نماز پڑھی ہے اس شخص کو علانیہ توبہ کرنی چاہیے اور مناسب ہے کہ وہ اپنے تجدد نکاح کرے اور حسب طاقت آدمیوں کو کھانا کھلائے اور اگر وہ شخص علانیہ توبہ نہ کرے تو اہل سنت والجماعت کو اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنی چاہیے ایسے منافق کے پیچھے نماز درست نہیں ہوتی۔ ہذا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ عبدالعزیز محمد عبداللہ ٹوکی ازلا اور علی مد۔

مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے پیروانصوص قطعیہ کے منکر ہیں پس جو شخص نص قطعی کا انکار کرے وہ کافر ہے کافر کے واسطے بخشش مانگنا گناہ ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ترجمہ (اے پیغمبر) تم ان کے حق میں مغفرت کی دعا کرو یا ان کے حق میں مغفرت کی دعا نہ کرو

(ان کے لئے یکساں ہے) اگر تم ستر دفعہ بھی مغفرت کی دعا کرو گے تو خدا ہرگز ان کی مغفرت نہیں کرے گا۔ یہ ان کے اس فعل کی سزا ہے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور اللہ (ایسے) سرکش لوگوں کو (توفیق) ہدایت نہیں دیا کرتا۔

حررہ فقیر حافظ سید میر ظہور شاہ قادری جلال پوری۔

سوال: مرزائی کا جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟

الجواب: کفر ہے کافر کو مثل مسلمان کہنا جیسا کہ مسلمان کو کافر کہنا۔ جنازہ کی دعا میں یہ لفظ آتے ہیں: اللہم من احببتہ منا فاحیہ علی الاسلام ومن توفیتہ منا فتوفہ علی الایمان یعنی ہم میں سے جس کو زندہ رکھنا ہے اس کو اسلام پر زندہ رکھ اور جس کو مارنا ہے اس کو ایمان پر مار۔

اس نے میت کو اپنے زمرہ اسلام میں شمار کیا اور آپ میت کے ساتھ شامل ہوا یہ اقرار عدم امتیاز کا ہے درمیان کافر اور مسلمان کے اور جو کافر اور مسلمان کو برابر سمجھے وہ بے ایمان ہے۔ حدیث کا ثبوتی ہے کہ جو کسی قوم سے مل کر جائے اور مل بیٹھے اور اس کا دل دیا ہی ہو جاتا ہے اور وہ ملعون ہو جاتا ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ لما وقعت بنو اسرائیل فی المعاصی فہتھہ علماء ہم فلم ینتھو فجالسوا فی مجالسہم واکلوھم وشاربوھم فضرہ اللہ قلوب بعضہم بعض ولعنہم علی لسان داؤد وعیسیٰ بن مریم۔ یعنی جب بنی اسرائیل گناہوں میں پڑے تو ان کے علماء نے ان کو منع کیا باز نہ آئے۔ وہی علماء ان کے ساتھ مل بیٹھے اور مل کے کھایا پیا تو اللہ تعالیٰ نے سب کے دل یکساں سیاہ کر دیے اور داؤد اور عیسیٰ علیہ السلام کی زبان پر ان کو ملعون بنایا۔ فقیر غلام قادر بھیروی ازلا ہور۔

- قد صبح الجواب المجیب المصیب۔۔۔۔۔ احقر محمد باقر علی مدظلہ العالی مجددی لاہوری۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ بندہ عبد السلام علی مدظلہ العالی مولد لاہور ہندی۔
- هذا الجواب صحیح والمجیب نجیح۔۔۔۔۔ محمد یار علی مدظلہ العالی اور امام مسجد منہری۔
- الجواب صحیح والمجیب نجیح۔۔۔۔۔ محمد حسن علی مدظلہ العالی حیدر آباد لاہور۔
- المجیب مصیب۔۔۔۔۔ محمد عمر خان علی مدظلہ العالی لاہور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ محمد عالم دوم مدرس مدرسہ حیدر آباد لاہور۔
- ذالک کذا لک۔۔۔۔۔ محمد حسین علی مدظلہ العالی لاہوری۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ غلام رسول مدرس مدرسہ حیدر آباد لاہور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ ابو سعید محمد حسین مٹاوی۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ محمد یونس علی مدظلہ العالی کشمیری مولد افغانستان۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ حورہ الراجی بارگاہ حق نور الحق ماسٹر۔
- الجواب صحیح و صواب والمجیب مصیب و مثاب۔۔۔۔۔ نور الحق ماسٹر مولد۔
- نيس المصاب الا هذا الجواب والله اعلم بالصواب۔۔۔۔۔ عبد الوہاب پشاور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ محمد میر عالم علی مدظلہ العالی حال انجمن حمایت اسلام پشاور۔
- هذا الجواب الصحيح والحق الصريح۔۔۔۔۔ عبد الحکیم صواتی مولد پشاور سی سند
- یا فتہ مدرسہ عالیہ رام پور ریاست۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ نور الحسن علی مدظلہ العالی مہتمم مدرسہ جامع العلوم کان پور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ محمد نور الحسن علی مدظلہ العالی مدرسہ جامع العلوم کان پور۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ خان زمان مدرس سوم جامع العلوم کان پور۔

- هذا الجواب صحیح مطابق للحق۔۔۔۔۔ غلام محمد علی مدظلہ العالی پوری۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ ابوالحسن حقانی ابن مولوی ابو محمد عبد الحق دہلوی۔
- الجواب: چونکہ نماز جنازہ میں دعائے مغفرت للمیت ہوتی ہے اور یہ مسئلہ ہے کہ دعائے مغفرت للکافر ہے۔ علمائے کرام فتویٰ کفر مرزا اور اس کے قبیحین پر دے چکے ہیں بنا بریں مصلی صلوٰۃ جنازہ للمیزانی بغیر توبہ جدید مسلمان نہ ہوگا۔ عبد الرؤف مدرس مدرسہ اسلامیہ عین العلم شاہ جہاں پوری علی مدظلہ العالی۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ بندہ سلطان حسن غلام مدرس مدرسہ علوم شاہ جہاں پور۔
- صح الجواب۔۔۔۔۔ عاجز عبدی سر علی مدظلہ العالی۔
- المجیب مصیب۔۔۔۔۔ محمد سخاوت اللہ مدرس مدرسہ عین العلوم۔
- الجواب: امام کو مناسب نہ تھا اس کی نماز پڑھنا اگر امام توبہ نہ کرے تو اس کو عہدہ امامت سے معزول کرنا چاہیے۔ ابو محمد عبد الحق دہلوی۔
- قادیانی کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں۔ (ابو محمود محمد رمضان علی مدظلہ العالی حیدر آباد لاہور۔
- صورت مذکورہ میں امام مذکور سخت دہشت اور جرم عظیم کا مرتکب ہے اور اس لئے فاسق ہے۔ توبہ کرنا لازم ہے۔ اگر توبہ نہ کرے تو زجر مسلمان اس سے اسلامی تعلقات ترک کر دیں۔ محمد کفایت اللہ علی مدظلہ العالی مدرس امینہ دہلی۔
- الجواب صحیح۔۔۔۔۔ مشتاق احمد مدرس دہلی۔
- الجواب مصاب۔۔۔۔۔ امام مذکور اگر معتقد کفر غلام احمد قادیانی کا نہیں تو بسبب ادا کرنے صلوٰۃ جنازہ پیر دان اس کے کافر ہو گیا اس لئے کہ غلام احمد مذکور قطعاً کافر ہے اس نے کلام اللہ کو محرف کر دیا ہے اور تحریف کتاب اللہ کا کفر ہے اور ایضاً اللہ جل شانہ

قرآن میں فرماتا ہے ﴿وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ﴾۔ العبد الاتیم مفتی عبدالرحیم خلیف الوحید مفتی عبدالحمید پشاوری۔

هو الموفق صحت نماز جنازہ کی شرائط میں سے ایک شرط اسلام میت بھی ہے کما صرح به الفقهاء الکرام اگر کوئی شخص قطعاً اسلام سے خارج ہو جائے وہ جس گروہ کا ہو یہ وہ و دانستہ اس کے جنازہ کی نماز پڑھانا ناجائز اور ایسی ناجائز کہ نماز پڑھنے والا گناہگار و رند نہ۔ واللہ اعلم بالصواب وعنده ام الكتاب۔ حور محمد عبدالحمید۔

الجواب: جب کہ اس امام نے بعد علم اس بات کے کہ وہ میت ہم عقیدہ وہم مذہب مرزا غلام احمد قادیانی کا ہے اس میت کے عقائد کفر قطعی تک پہنچے ہوئے تھے اور میت کا نائب ہونا اس کو نہ معلوم ہوا ہو اس کی نماز جنازہ پڑھادی تو اس کے متعلق دعائے مغفرت پر کافر کا حکم عائد ہوگا۔ بعض علماء نے دعائے مغفرت کافر پر حکم کفر دیا ہے اور بعض نے احتیاط کی ہے۔ بہر حال یہ فعل اجماعاً حرام ہے۔ اگر اس کو حلال سمجھے گا تو سب کے نزدیک حکم کفر عائد ہوگا۔ در مختار میں ہے "والحق حرمة الدعاء بالمغفرة للكافر" رد المحتار میں ہے "رد علی الامام الوافی ومن تبعه حيث قال ان الدعاء بالمغفرة للكافر كفر"

علماء محققین فرماتے ہیں کہ جس مسئلہ میں علماء آپس میں کفر اور عدم کفر میں مختلف ہوں تو احتیاط عدم تکفیر میں ہے۔ ہاں ایسے شخص کو توبہ اور تجدید ایمان و نکاح کا حکم دیا گیا ہے اور وہ جب تک توبہ نہ کرے مسلمانوں کو اس سے اجتناب اور اس کی اقتداء سے پرہیز کرنا چاہیے۔ فقیر حافظ محمد بخش علی سقادی مدرس مدرسہ محمدیہ بدایوں۔

